



observatorioeclesial.org.mx

/observatorioeclesial

@ObservaEclesial

Francia, primer país que protege el aborto en su Constitución

CONTENIDOS 03 AL 09 DE MARZO DE 2024

BOLETÍN #535

TEMA DE LA SEMANA: 8M Día Internacional de la Mujer 2024 3

1. "No somos botín político de nadie", sentencian mujeres en marcha del 8M.....	3
2. Miles de mujeres desbordan el Zócalo en la marcha del 8M	3
3. Mujeres marchan en el país contra violencia de género e inseguridad.....	4
4. Las mujeres se movilizan en el mundo por el 8M.....	5
5. El poder transformador de la fe como solución a la violencia de género: Andrea Kauffman.....	10
6. 8M: por mí y por todas: Mariana Bermúdez.....	11
7. Marcha 8M 2024: ruta, horario y recomendaciones para la protesta en CDMX	12
8. Ateneas que vigilarán la marcha del día 8 portarán casco, escudo y extintores.....	13
9. Aún no se han alcanzado condiciones de igualdad plena para mujeres: expertas.....	13
10. ONU Mujeres insta a invertir en las mujeres como la mejor solución para hacer frente a las crecientes crisis	14
11. La paridad, insuficiente frente a la violencia política contra las mujeres: Marcela Guerra.....	14
12. Basta de conflictos inútiles en el feminismo, basta de feminismo elitista: Rosa Cobo*	15
13. Esquema patriarcal obliga a investigadoras a estar siempre disponibles, sin vida personal.....	16

ÁMBITO POLÍTICO 17

14. Iglesia Mexicana exhorta a realizar campañas electorales limpias, legales y austeras.....	17
15. AMLO evita polemizar con la Iglesia católica, por llamar a votar el próximo 2 de junio	18
16. Iglesia en México logra tregua entre cárteles en Estado de Guerrero	18
17. Los obispos franceses convocan una jornada de ayuno y oración ante la inclusión del derecho al aborto en la Constitución.....	19
18. Francia, primer país que protege el aborto en su Constitución	20
19. Los evangélicos españoles piden al Rey salvaguardar la neutralidad religiosa del Estado.....	20
20. Plantón en Palacio por los 43, hasta que AMLO los reciba: normalistas	21
21. "No nos vamos del Zócalo hasta que nos reciba el Presidente": familiares de los 43	21
22. El de los 43 ya es un movimiento contra nosotros: López Obrador	22

ÁMBITO SOCIAL 24

23. Más de 57 mil inscriptos para la I Jornada Mundial de los Niños	24
24. Oficio Divino: San Romero de América, pastor y mártir: Emerson Sbardelotti.....	24
25. La justicia social: José A. Amesty Rivera	25
26. Comunidad de iglesias cristianas inclusivas piden prohibir las "terapias de conversión" en Costa Rica	26
27. Los jóvenes y la trata de personas	28
28. El Monje y la baronesa: Hermann Bellinghausen	28

DIRECCIÓN: Observatorio Eclesial. **CONSEJO EDITORIAL:** Gabriela Juárez Palacios, Ricardo Guillermo Gállego B. **DISTRIBUCIÓN:** <https://observatorioeclesial.org.mx/boletin-alas>. **SUSCRIPCIONES:** observatorioeclesial@gmail.com. **Alas-OE** es un boletín semanal que recopila la información hemerográfica sobre el tema religioso. Su objetivo es contribuir a difundir los vínculos que se establecen entre el ámbito religioso con las esferas de lo social y lo político. El punto de partida es que mientras más se conozca el fenómeno religioso más podremos avanzar hacia una comprensión del mismo y podremos vivir en un ambiente de mayor libertad religiosa, armonía y justicia. **Alas-OE** es elaborado con una visión ecuménica a sabiendas que la construcción de un mundo mejor requiere de la suma de esfuerzos y no de la exclusión de los diferentes. **Alas-OE** es elaborado en México y refleja la realidad mexicana, pero incluye notas sobre el fenómeno religioso en América Latina y el mundo. *Alas-OE* no produce información, se limita a reproducir las notas publicadas en los diversos medios locales, nacionales e internacionales, tanto impresos como electrónicos. La información contenida en este boletín es propiedad de las publicaciones citadas.

29. El deseo de ser bendición: Rosa Ramos	29
30. De la necesidad a la generosidad: Armando Raffo, SJ	31
ÁMBITO ECLESIAL	32
31. La Iglesia copta suspende el diálogo con la Iglesia Católica por la bendición de parejas homosexuales	32
32. Fiducia Supplicans y la claridad pastoral	32
33. Siguen en la Iglesia el fanatismo y la intolerancia	35
34. Más casa y menos mercado: la explicación del Papa sobre el pasaje evangélico de la expulsión de vendedores del templo.....	36
35. El tema de fondo del templo (y actualmente de la iglesia cristiana) sigue siendo el dinero: Xabier Pikaza	37
36. El Papa adecua la "Ley Propia" de la Signatura Apostólica a la reforma de la Curia	40
37. ¿Quiénes son y de dónde salen los curas de la 'fachosfera' clerical?	41
38. Pasar del "tema" de la sinodalidad a la práctica de la misma: Olga Consuelo Vélez	43
ÁMBITO INTERNACIONAL	44
39. El Papa suplica el fin de la guerra en Tierra Santa.....	44
40. "Cese el fuego en Gaza, ¡de inmediato!": El grito angustiado de monseñor Pizzaballa	45
41. Tribunal de la UE: las conversiones al cristianismo deben tenerse en cuenta al evaluar las solicitudes de asilo	46
42. Tengamos ojo, corazón y mente con la comunidad de CARICOM que debate la solución de Haití: Telésforo Isaac.....	46
43. Mensaje de Pascua del CMI: la tumba vacía es un signo de vida, esperanza y amor	47
44. La Iniciativa de Pascua del CMI recordará al mundo "lo que se necesita para propiciar la paz"	48
45. CSW 68: organizaciones de fe participarán pidiendo transformación de los modelos económicos	48
46. Tres comisiones del CMI se reúnen para afrontar los nuevos desafíos mundiales	49
47. Una mesa redonda aborda cómo las iglesias pueden responder a la emergencia climática con fe y esperanza	50
GÉNERO Y ECUMENISMO.....	51
48. Argentina: estudio muestra que las mujeres son más religiosas que los varones	51
49. Las "Madres de la Iglesia" del siglo IV: Christine Schenk, CSJ	51
50. El empoderamiento de cuatro mujeres que luchan por la paz	53
51. Mujeres artífices de la humanidad, la actualidad del testimonio de algunas santas	54
52. Voces interreligiosas de preocupación en vísperas del Día Internacional de la Mujer	56
53. Crónicas Vaticanas: el Papa en una isla, el balón de la UEFA en el Vaticano y los problemas ecuménicos de Fiducia Supplicans.....	58
54. Cristianos y confucianos pueden enriquecerse mutuamente	59
55. Diálogo cristiano-taoísta, juntos para sanar el mundo fragmentado	60
DOCUMENTOS	60
56. La masacre de harina de hambrientos y sedientos palestinos en Gaza: ¿hasta dónde llegará Netanyahu?: Alfredo Jalife-Rahme.....	60
57. El genocida Netanyahu y el Ramadán: Carlos Fazio	61
58. La fuerza histórica de los pobres y oprimidos: Leonardo Boff	62
59. La ética de Calvino ante algunas tendencias teológicas reduccionistas (V): Leopoldo Cervantes-Ortiz	64
60. Hacia el quinto centenario del anabautismo: notas bibliográficas (IV): Carlos Martínez García	66
61. Mile(i)narismo: el proyecto mesiánico de Javier Milei: Alejandro Frigerio*	67
62. Violencia política: riesgo inminente para la democracia: Mario Patrón	74
63. Redención Ilimitada. La cirugía del Infierno. De Karl Barth a David B. Hart: Alfonso Roperó	75
64. Cuando los millonarios se preparan para el colapso: Raúl Zibechi.....	83

TEMA DE LA SEMANA: 8M Día Internacional de la Mujer 2024

1. "No somos botín político de nadie", sentencian mujeres en marcha del 8M

Ciudad de México. Las mujeres "no somos botín político de nadie", sino las "aguafiestas" en medio de la actual contienda electoral, aseguraron las participantes en la marcha por el Día Internacional de la Mujer (8M).

En un pronunciamiento que leyeron al llegar a la explanada del zócalo capitalino, la Coordinación 8M, precisó que lo anterior les debe quedar claro tanto al gobierno como a la "autodenominada oposición" y dejaron en claro que no permitirán que ni el movimiento ni sus demandas sean usados como "trampolín político".

Ante miles de mujeres que participaron en la movilización señalaron que frente a la actual "coyuntura electoral en la que dos de las principales candidatas son mujeres, nosotras no nos confundimos. Mantenemos la independencia y autonomía de nuestro movimiento, que se manifiesta y crece en la calle, en la colectiva, en el sindicato, en la casa, en la universidad, en la organización y en la articulación de nuestras luchas para combatir la desigualdad y opresión estructural, generada por este modelo económico capitalista, patriarcal, colonialista y heteronormado".

Asimismo, se declararon "escépticas, no confiamos en las candidaturas, ni en las que representan a la derecha extrema y a la oligarquía del país, pero tampoco en los proyectos barnizados de transformación que mantienen viejas estructuras políticas, militares y financieras".

Las activistas destacaron que las demandas del sector siguen vigentes, porque las condiciones de desigualdad no se han modificado. Exigieron el acceso a las mujeres a una vida libre de violencia, la erradicación de la desigualdad de clase, racial y de género, además de combatir la discriminación y todas las formas de opresión que sostienen este mundo de injusticia.

(jornada.com.mx) 08/03/2024

2. Miles de mujeres desbordan el Zócalo en la marcha del 8M

Ciudad de México. Miles de mujeres de todas las edades se concentraron en la llamada Glorieta de las mujeres que luchan, así como a las inmediaciones de la Plaza de la Revolución y en Avenida Paseo de la Reforma para marchar en conmemoración del Día Internacional de la Mujer.

Los primeros contingentes comenzaron a arribar al Zócalo capitalino alrededor de las 18 horas, donde familiares de víctimas y sobrevivientes de violencias machistas comparten sus testimonios mientras un grupo de mujeres con el rostro cubierto tratan de derribar las vallas metá-

licas antimotines que resguardan Palacio Nacional y la Catedral Metropolitana.

La marcha encabezada por familiares de víctimas de feminicidio y desaparición salió alrededor de las cuatro de la tarde de la llamada Glorieta de las Mujeres que Luchan.

Los contingentes avanzaron a paso lento por la cantidad de mujeres que inundan Paseo de la Reforma, avenida Juárez, Eje Central y 5 de Mayo, hasta el Zócalo.

La movilización fue acompañada por batucadas, mujeres bailando, brincando y otras cantaron lo que se ha convertido un himno, que es la canción de "Vivir sin miedo".

Tanto en Paseo de la Reforma como en avenida Juárez, algunas manifestantes con el rostro cubierto vandalizaron puestos de periódico, estaciones del metrobús y realizaron pintas en locales comerciales y sucursales bancarias.

"Vivas nos queremos", "México feminicida", "No es no", "Sí al aborto", entre otras, son los mensajes que han pintado las manifestantes.

Adolescentes, jóvenes y abuelas portaron carteles con la leyenda "¡basta ya, basta de violencia!". También portan playeras y paliacates morados como símbolo de las luchas por la igualdad de género y del movimiento feminista.

En el primer cuadro de la ciudad las principales estaciones del Metro y Metrobus están cerradas, lo que incluye la línea 7 del Metrobus desde Glorieta Violeta hacia el Ángel de la independencia, así como las estaciones del metro Hidalgo y Zócalo.

Algunos contingentes avanzaron desde la Glorieta de las mujeres que luchan hacia el Zócalo capitalino. Entre ellas la colectiva de Hijas de Atenea, aunque cientos de mujeres caminaron hacia la Plaza de la Constitución.

Antes de la hora prevista comenzaron a avanzar hacia el Zócalo capitalino lanzando consignas contra la violencia de género y en demanda del respeto a todos los derechos de las mujeres en México.

Desde las estaciones del metro cercanas, como San Cosme y Balderas, fluyen miles de mujeres, algunas organizadas en grupos y otras de manera individual.

Para donde se mire sobre Paseo de la Reforma, avenida Juárez y sus alrededores predomina el color morado, rosa y verde, símbolos de la lucha feminista.

"No somos históricas, somos históricas", "Que ser mujer no nos cueste la vida", "justicia para mis hijas", entre





otras, son los mensajes que portan mujeres en cartulinas, pancartas y cartones.

En tanto en la llamada Glorieta de las Mujeres que Luchan, de dónde salieron la mayoría de las marchas a las 16 horas, se escucharon testimonios de familiares de víctimas y sobrevivientes de violencias machistas, por acoso, violencia sexual y otras víctimas de Femicidio.

A cada historia el resto de las manifestantes exclamaron: “Yo sí te creo”, “No estás sola” y “justicia”.

Ya en el Zócalo, un grupo de mujeres golpea con piedras y mazos las vallas metálicas que resguardan Palacio Nacional, de las cuales al menos en cuatro han logrado dañarlas, al romper parte de ellas.

Lo que es celebrado por las demás manifestantes, quienes responde: “fuimos todas” y “esas morras sí me representan”.

Asimismo, el grupo de encapuchadas lanza petardos contra los elementos de seguridad que se encuentran detrás de las vallas.

(jornada.com.mx) 08/03/2024

3. Mujeres marchan en el país contra violencia de género e inseguridad

Nezahualcóyotl, Méx. Integrantes de los colectivos de lucha contra el feminicidio y la desaparición de mujeres de la zona oriente se agruparon y tomaron las calles de Nezahualcóyotl para marchar y protestar con motivo del 8M.

En la protesta, estuvieron familiares de víctimas de feminicidio como el de Juanita o de mujeres desaparecidas como es el caso de Norma Dianey.

Patricia Alvarez García, integrante de la Red de Mujeres del oriente del estado de México aseguró que los feminicidios y la desaparición de mujeres han ocurrido en todos los niveles y por eso “debemos sumar a los niños y a los hombres para generar conciencia”.

También estuvieron integrantes de otros colectivos como “Nos Queremos Vivas Neza, Tejiendo Redes Feministas desde la Periferia, Libertad Morada de Ixtapaluca y Vivas en la Memoria de Nezahualcóyotl”.

Por su parte, Yaretzi Perez del colectivo Tejiendo Redes Feministas desde la Periferia, aseguró que las colectivas decidieron marchar en esta localidad porque todos los municipios conurbados a la Ciudad de México (CDMX) están olvidados.

Expresó que “a las mujeres de la periferia nos tienen abajo, todos los servicios de salud, educación. Todo el nivel es de inferior calidad con respecto a la CDMX y de

nos tienen muy negadas con nuestros derechos”.

Elsa Arista, de Nos Queremos Vivas Neza lamentó que la Fiscalía General de Justicia (FGJEM) haya tapado los accesos con madera el inmueble del Centro de Justicia Neza-Palacio lugar donde realizaron una protesta.

Lourdes madre de Norma Dianey exigió ser atendida por la FGJEM porque su hija desapareció el 15 de enero de 2018 y a la fecha no ha regresado a casa. Los familiares de Juanita víctima de feminicidio también demandaron atención de la FGJEM.

Más de 200 personas participaron en la marcha que inició al pie de la escultura monumental Cabeza de Coyote. Caminaron sobre las avenidas Adolfo López Mateos y Chimalhuacán hasta la sede de la FGJEM a un costado del palacio municipal.

En este punto encabezan un mitin y después del mediodía se trasladaran a la explanada Unión de Fuerzas.

En Ecatepec protestan contra la falta de resultados para prevenir violencia de género

Un grupo de mujeres de varios colectivos feministas realizaron una marcha del puente de fierro hacia palacio municipal de Ecatepec, para exigir alto a la violencia contra las mujeres en este municipio y el estado de México, además de denunciar la inoperancia de las autoridades para prevenir la violencia y resolver las carpetas de investigación de agresiones hacia el sector.

Pertencientes a los colectivos Mujeres, Democracia y Ciudadanía AC (Mudeci), Vecindarias del Viento, Congreso de Mujeres y Colectiva Catrinas, se congregaron al filo del medio día en el puente de Fierro sobre la vía Morelos para unirse a las movilizaciones por el Día Internacional de la Mujer.

Desde ahí, marcharon y bloquearon la Vía Morelos en su sentido hacia la Ciudad de México. La caminata dio vuelta sobre la avenida Insurgentes para llegar a las instalaciones del Centro de justicia para las mujeres de la Fiscalía General de Justicia del estado de México.

Con pancartas en las que se leía: “Marcho por ti y por las que ya no pueden” y “Ni una asesinada más”; el grupo de mujeres protestó primero frente al Centro de Justicia y después en el palacio municipal de Ecatepec.

“Las mujeres de Ecatepec el día de hoy hemos decidido salir por las miles de violencias que estamos padeciendo. El municipio tiene dos alertas de género por feminicidio y desapariciones pero no han sido efectivas y por el contrario en los últimos años han aumentado los casos de desapariciones y feminicidios”.

“Mientras la violencia exista las mujeres vamos a seguir saliendo a protestar en las calles a tomar los espacios públicos para reivindicar nuestros derechos”, dijo Elsa



María Arrollo Hernández, una de las dirigentes de Mu-deci.

Las mujeres leyeron un manifiesto en el que destacan: "Rechazamos los discursos y políticas demagógicas, transgresoras a los derechos humanos de todas las mujeres. Utilizar la lucha feminista como bandera o como "trampolín" político por parte del patriarcado, quienes han invisibilizado y atropellado nuestros derechos".

"Rechazamos el desabasto generalizado por años de agua en el municipio; el no tener acceso al agua en los hogares impone a las mujeres disponer de su tiempo para garantizar este recurso en sus viviendas".

Otro grupo de mujeres de la Organización de Mujeres Valientes protestó frente a la fiscalía regional de Ecatepec de la FGJEM.

Profesoras derriban vallas que protegían kiosko en el Zócalo de Oaxaca

Profesoras de la sección 22 de la Coordinadora Nacional de los Trabajadores de la Educación (CNTE) marcharon en la ciudad de Oaxaca al conmemorarse el Día Internacional de la Mujer, esto para demandar una vida libre de violencia.

Cientos de maestras apoyadas por militares de organizaciones sociales, partieron del monumento a la Madre hacia el zócalo de la Ciudad de Oaxaca, a su paso fueron realizando pegas con diversas consignas, la actividad fue encabezada por Yenny Pérez Martínez, secretaria General de la seccional y las integrantes de la comisión política.

Al arribar al zócalo de la Ciudad, se percataron de que el kiosko de este sitio, donde tradicionalmente realizan sus mítines de encontraba cercado por láminas colocadas por órdenes del gobierno del morenista, Salomón Jara Cruz con la intención de resguarda dicho espacio de las manifestaciones programadas para este viernes.

Esto ocasionó la molestia de las manifestante quienes comenzaron a golpear esta barrera hasta que lograron derribarla por completo, para así dar paso a su mitin, en el que insistieron en la necesidad de que cese la violencia machista en la sociedad actual, misma que se presenta en todos los ámbitos de sus vidas.

(jornada.com.mx) 08/03/2024

4. Las mujeres se movilizan en el mundo por el 8M

París. Desde Afganistán a España, pasando por Francia, Honduras y Sudáfrica, miles de mujeres se movilizaron el viernes bajo distintas formas para reivindicar sus derechos a raíz del Día Internacional de la Mujer.

Las protestas se producen cuando los derechos de las mujeres se encuentran bajo amenaza de

"retroceso" en el mundo, advirtió el secretario general de Naciones Unidas, Antonio Guterres.

En América Latina, colectivos feministas convocaron manifestaciones en varios países como México, Colombia, Uruguay, Honduras, Chile o Argentina.

"Saquen la motosierra de nuestros derechos", decía uno de los lemas de los colectivos argentinos, en rechazo a las recientes medidas antifeministas del presidente ultraliberal Javier Milei.

Afganistán

Pequeños grupos de mujeres se manifestaron discretamente en Afganistán, donde los talibanes las expulsaron de la vida pública desde su regreso al poder en agosto de 2021.

Las mujeres no pueden viajar sin que les acompañe un hombre de su familia o acceder a ciertos empleos. Tampoco tienen acceso a la educación secundaria o universitaria, ni a parques, ferias o gimnasios.

En Balj, en el norte, varias mujeres sostenían un cartel que decía: "Salven a las mujeres de Afganistán".

Argentina

En Argentina, colectivos feministas convocaron marchas con lemas como "la casta éramos nosotras", en las cuales denunciarán las consecuencias de los ajustes económicos que lleva adelante Milei.

Desde que asumió en diciembre, el mandatario ultraliberal cerró el Ministerio de las Mujeres, el Instituto Nacional contra la Discriminación y prohibió el lenguaje inclusivo en todas las comunicaciones de la administración pública.

España

En España, la división en torno a cuestiones como la comunidad LGBT o la prostitución hará que el movimiento feminista se manifieste dividido una vez más.

Muchas ciudades acogerán dos o más manifestaciones, como es el caso de Madrid o Sevilla, pero no en Barcelona, uno de los pocos casos de protesta unitaria.

Francia

Miles de personas se manifestaron en París y otras ciudades después de que el país se convirtiera el lunes en el primero del mundo en blindar en su Constitución la "libertad garantizada" de las mujeres a abortar.

La ley, adoptada el lunes, fue impulsada por la oposición de izquierda y por el oficialismo, después de que la Corte Suprema de Estados Unidos dejara de reconocer el aborto como un derecho a nivel federal en 2022.

Honduras





Decenas de mujeres se reunieron en las cercanías del Congreso Nacional, en el centro de Tegucigalpa, para exigir "justicia, igualdad, respeto y equidad", según las pancartas que llevaban.

La directora del Observatorio de la Violencia de la Universidad Nacional, Migdonia Ayestas, aseguró a la AFP que Honduras es el país con "más muertes violentas de mujeres y feminicidios en América Latina y el quinto en el mundo", después de Sudáfrica, Jamaica, Botsuana y Namibia.

En 2022, se registraron 308 muertes violentas de mujeres, señaló Ayestas. En 2023 fueron 380, deploró.

Irán

En Irán, un país vecino, la violenta represión de manifestaciones mayoritariamente pacíficas y la "discriminación institucionalizada" de mujeres y niñas dio lugar a "crímenes contra la humanidad", afirmó un informe de expertos encargado por el Consejo de Derechos Humanos de la ONU.

La investigación, en la que las autoridades iraníes se negaron a participar, fue encargada por la ONU después de las multitudinarias protestas que sacudieron el país.

Las manifestaciones se desataron en septiembre de 2022 tras la muerte en custodia de Mahsa Amini, una joven de 22 años detenida por la policía de la moral por supuestamente llevar mal el velo.

Irlanda

En Irlanda se celebró un referéndum que busca modernizar las referencias a la mujer y a la familia en su Constitución, redactada en 1937 cuando la Iglesia católica imponía su dogma en el país.

Italia

Miles de personas se manifestaron en Roma y en Milán en contra de la violencia de género, después de la conmoción causada por varios feminicidios en los últimos meses.

En Milán, varias mujeres expresaron también su rechazo a la primera ministra de extrema derecha, Giorgia Meloni, que se describe a sí misma como una "madre cristiana" y se opone al aborto.

Pakistán

Cientos de mujeres se manifestaron en las principales ciudades de Pakistán, donde las movilizaciones a favor de los derechos de la mujer suelen ser criticadas por grupos religiosos conservadores.

"Afrontamos todo tipo de violencia: física, sexual, cultural (...) el matrimonio de niñas, violaciones, acoso laboral y en las calles", declaró Farzana Bari, organizadora de una protesta en Islama-

bad, la capital.

RD Congo

En República Democrática del Congo, miles de mujeres se vistieron de negro en señal de luto por las muertes que dejaron los conflictos en el este del país.

"Nosotras, las mujeres de RD Congo, rechazamos la guerra, la violación y el saqueo de nuestros recursos", clamaron en Bukavu, capital de Kivu del Sur.

Rusia

El presidente ruso, Vladimir Putin, elogió el viernes a las mujeres soldado que luchan en Ucrania y a las que apoyan la ofensiva de Moscú contra el país vecino.

El ministro de Defensa, Serguéi Shoigu, agradeció a las madres de soldados que combaten en Ucrania y les dijo: "Han criado a verdaderos patriotas y valientes defensores de la patria".

En las últimas semanas, esposas de soldados organizaron manifestaciones frente al Kremlin para pedir su regreso.

Sudáfrica

En Sudáfrica, cerca de 200 mujeres se manifestaron en apoyo al Consejo Judío Sudafricano para denunciar las violaciones y abusos cometidos por Hamás contra rehenes israelíes en Gaza.

"Estamos profundamente entristecidos por los horrores y las atrocidades cometidas por los terroristas de Hamás", lamentó una de las organizadoras, Gabriella Farber Cohen.

Turquía

Cientos de mujeres se congregaron en una calle que conduce a la plaza Taksim de Estambul, cerrada como en años anteriores.

También está prevista una marcha en la capital, Ankara, en una calle donde las protestas están prohibidas desde hace años.

América Latina

Las mujeres latinoamericanas llegan a otro 8 de marzo, Día Internacional de la Mujer, con motivos para protestar en las calles por sus derechos.

Las exigencias de igualdad a los gobiernos acumulan cuentas pendientes y este año, además, enfrentan nuevas amenazas de retroceso con la llegada al poder de hombres, como el presidente ultraderechista argentino Javier Milei, que han desechado abiertamente las políticas contra la discriminación.

La violencia de género se mantiene como uno de los problemas más acuciantes, acumulando muertes de mujeres y sin que la política pública haya corregido los



índices de impunidad que van aparejados a las agresiones y feminicidios.

Pero no es la única deuda del sistema con ellas, que aún lidian con menos espacio en posiciones de poder y mayor precariedad laboral.

Según cifras de la Comisión Económica para América Latina y el Caribe, una mujer es asesinada por razones de género en el continente cada dos horas.

Además, en posiciones de decisión, las mujeres no llegan a ocupar ni uno de cada tres puestos en gabinetes ministeriales en Latinoamérica. Les corresponde el 28,7% de estos espacios en el promedio regional y solo en dos países, Chile y Costa Rica, se llega o supera la paridad.

Peor es la realidad de las trabajadoras. Son las que asumen mayoritariamente los trabajos no remunerados, usualmente en la esfera privada. En el mejor escenario, el de las brasileñas, dedican un 22,1% de su tiempo de trabajo a tareas no pagadas. Pero en la mayoría de países latinoamericanos, esta dedicación sin remuneración oscila entre un 30% y un 42% de tiempo de trabajo.

En cambio, en el caso de los hombres, apenas de un 15% a un 23% de su tiempo de trabajo se va a tareas no retribuidas. En ningún país, supera el 25% de su tiempo, según Cepal.

De ahí que estén previstas multitudinarias manifestaciones el 8 de marzo, con reivindicaciones por las cuentas pendientes y ante el riesgo de retrocesos.

Las nuevas generaciones de mujeres jóvenes están cansadas de herencias machistas, apunta Jennifer Piscopo, profesora en Género y Política en la universidad Royal Holloway de Londres.

“Están creciendo en países en los que, en el papel, la vida las mujeres latinoamericanas parece que deberían ser bien tratadas, pero esa no es su experiencia en el terreno. Entonces están enojadas”, apuntó Piscopo, que ha estudiado sobre América Latina por décadas.

Mientras en Argentina las mujeres temen que el gobierno Milei suponga la pérdida de conquistas como el aborto legal, en México la casi segura llegada de una mujer a la presidencia será un examen para un país con un alto índice de violencia de género.

El combativo movimiento feminista convocó a marchar en todo el país, en rechazo a los intentos de Milei de derogar la ley de interrupción voluntaria del embarazo, en repudio a la violencia machista y contra el empeoramiento de la situación económica de las mujeres por las medidas de ajuste del nuevo ejecutivo.

Milei postuló una felicitación en Instagram para “aquellas que luchan, trabajan y aman, las que tienen el coraje de atreverse a la fuerza

del cambio para lograr la paz, la justicia y la igualdad. A las que forjan sueños e ilusiones y cultivan vidas”.

El mensaje desencadenó las críticas de usuarias que cuestionaron al presidente por haber “destruido” las políticas con “perspectiva de género”, negado la existencia de una brecha salarial entre hombres y mujeres y arremetido contra quienes deciden abortar.

Dos días antes del Día de la Mujer, Milei —que llegó al poder el 10 de diciembre— volvió a apuntar contra la ley de aborto de 2020 que contempla esa práctica de forma libre y gratuita y sostuvo que “es un asesinato agravado por el vínculo”.

Pocas horas antes del inicio de la movilización de organizaciones feministas, el gobierno anunció que el Salón de las Mujeres inaugurado en 2009 para homenajear a figuras femeninas de la historia argentina pasará a llamarse Salón de los Próceres.

El portavoz presidencial Manuel Adorni señaló que estas instalaciones se encontraban en estado de abandono y “que haya un Salón de las Mujeres tal vez sea hasta discriminador para los hombres”.

Florencia Alcaraz, una de las fundadoras del movimiento Ni Una Menos contra la violencia de género, cuestionó que con “el desfinanciamiento del sistema de salud y una retirada del Estado en un montón de planos, lo que está en riesgo es el acceso y el goce de una vida reproductiva saludable y con menos riesgos”.

Milei eliminó el Ministerio de las Mujeres, Géneros y Diversidad y lo redujo a una subsecretaría contra la violencia de género.

El Centro de Economía Política Argentina dijo que todas las políticas que el año pasado iban destinadas a reducir las desigualdades de género “están mostrando reducciones muy importantes en términos reales” y que el programa para casos de violencia de género “perdió un 30% de su poder adquisitivo desde la asunción de Milei”, agregó en un comunicado. El gobierno no respondió públicamente.

Las próximas elecciones de junio de México podrían llevar por primera vez a una mujer a la presidencia, en uno de los países más violentos contra ellas, lo que abrió el debate sobre si esto irá acompañado de un avance en políticas de género.

Ninguna de las dos candidatas, la oficialista Claudia Sheinbaum y la opositora Xóchitl Gálvez, ha incluido el aborto entre sus ofertas de campaña, pero sí se plantean medidas para la igualdad y la protección de las mujeres.

Las cifras de feminicidios en los últimos años han sobrepasado los 3.000 casos por año.



La activista María de la Luz Estrada, coordinadora del Observatorio Ciudadano Nacional del Femicidio, dijo que espera que quien llegue a la presidencia enfrente al “conservadurismo de este país” e impulse políticas que “rompan con los estereotipos”.

Mariana Reyna, directora de la Asociación Guerrerense contra la Violencia hacia la Mujer, también lo ve con optimismo, pero prefiere esperar a las acciones concretas. “Hay anuncios de que va haber un compromiso, pero eso no es garantía. Hemos visto mucho retroceso ahorita. Yo veo una ruta difícil”.

Sheinbaum, exalcaldesa de Ciudad de México, anunció estar dispuesta a dar rango constitucional a la igualdad de las mujeres. Para disminuir los feminicidios, se comprometió a activar un programa similar al que aplicó en la alcaldía capitalina para prevenir y denunciar la violencia familiar, promover fiscalías especializadas y obligar a que cada muerte de una mujer sea investigada como feminicidio.

Por su parte, Gálvez también pretende atacar la alta incidencia de feminicidios. Sobre el aborto, despenalizado en 2021 por la Suprema Corte de Justicia, ha afirmado que ya es un derecho y que no dará “ni un paso atrás”, pero no ha hecho ofertas concretas para garantizar a las mexicanas una interrupción segura del embarazo.

Aunque en México no está permitido que una mujer vaya a la cárcel por abortar, sólo en trece de los 32 estados del país se ha legalizado la interrupción del embarazo, lo que genera trabas.

Es uno de los países más flexibles de Latinoamérica sobre interrupción voluntaria del embarazo, desde hace dos años cuando la Corte Constitucional aprobó la despenalización hasta la semana 24 de gestación. Un avance que las defensoras de los derechos de la mujer todavía celebran, mientras piden su efectiva implementación sin dilaciones.

En el acceso a las esferas políticas, el gobierno del izquierdista Gustavo Petro ha buscado paridad en los ministerios y postuló a tres abogadas como candidatas a fiscal general.

No obstante, los feminicidios siguen siendo una gran preocupación. Al menos 21 mujeres fueron asesinadas en enero, según la Procuraduría. Uno de los casos más recientes fue el de una joven de 20 años encontrada sin vida dentro de una maleta en Medellín. Las autoridades señalaron como presunto responsable a un canadiense que habría sido su pareja y huyó.

El gobierno del izquierdista Gabriel Boric, declarado abiertamente feminista, cuenta con el gabinete más paritario de la historia del país y por primera vez con una mujer a cargo del Ministerio del Interior.

Tras siete años de tramitación, se aprobó la ley integral contra la violencia a las mujeres, que incluye a niños como víctimas y no solo como testigos, amplía el concepto de violencia a las relaciones de noviazgo e incorpora la violencia gineco-obstétrica.

Esta ley es valorada por Gabriela Rosero, jefa de ONU Mujeres Chile, como un “gran avance” que sitúa al país al nivel de otros en el mundo para “fortalecer el sistema de prevención”.

En el camino de deudas pendientes, una ley de aborto más abierta que la que existe, donde se permite el aborto terapéutico en tres causales desde 2017, pero que presenta obstáculos en la práctica por la objeción de conciencia.

El aumento de la violencia criminal y la mirada esquiva del gobierno de turno, de tinte conservador, ponen con saldo rojo la lucha de las mujeres por la igualdad. Para la activista y profesora de la Universidad Central, Milena Almeida, se registran los más altos niveles de violencia contra las mujeres, algo en lo que ha incidido el contexto de inseguridad y la reciente declaración del conflicto armado interno en el país.

El año pasado hubo 321 femicidios, de ellos, 172 tienen relación con estructuras criminales, aseveró. Y eso, dijo, es debido a que el Estado no tiene voluntad política ni destina fondos para hacer cumplir los derechos de las mujeres, a lo que se suma un sistema judicial lento o inoperante para protegerlas.

Este Día Internacional de la Mujer, además, llega sumergido en la polémica por un caso de una violación grupal a dos estudiantes de un reconocido colegio privado por parte de tres compañeros.

“Es una muestra de que no hay enfoque de género en las familias, en los establecimientos educativos y tampoco voluntad de hacer cumplir los derechos de las mujeres por parte del Estado”, manifestó Mayra Tirira, abogada y vocera de la organización feminista Surkuna.

Pese a los avances en papel, como la exigencia de paridad en la Asamblea y en candidaturas presidenciales o la ley contra la violencia política a las mujeres, la igualdad tampoco está garantizada en Bolivia. Las políticas bolivianas no tienen un poder de decisión real, según activistas.

“En Bolivia aún no se cumple a cabalidad el derecho de la mujer a decidir, porque los varones aún no nos ven como iguales y es difícil que desde el poder se les dé su lugar”, dijo Tatiana Mariaca, responsable de la unidad de género en la ong Bolivia de Conexión, dedicada a mitigar las desigualdades.

“El problema de las leyes es que tenemos muy buenas en el papel, pero no se respetan”, agregó.

El Salvador



Cientos de salvadoreñas marcharon este viernes para exigir la despenalización del aborto y rechazar la decisión del gobierno de Nayib Bukele de retirar la perspectiva de género de los programas escolares.

En un país donde aborto y urgencias obstétricas se castigan como un crimen, las manifestantes congregadas en un parque de San Salvador, muchas vestidas con camisetas moradas o amarillas, corearon: "Nuestros derechos no se negocian, se respetan".

"La penalización absoluta del aborto sigue condenando a cientos de mujeres a poner en riesgo su salud y vida, obligando a muchas niñas y mujeres a esperar embarazos impuestos", según un documento leído con altavoces en la marcha por el Día Internacional de la Mujer.

El Salvador prohibió el aborto sin excepciones en 1998 y la ley lo castiga con dos a ocho años de cárcel, aunque a menudo es tipificado como "homicidio agravado", lo que conlleva a penas de 30 a 50 años de prisión.

En la última década, 73 mujeres fueron condenadas por abortos o emergencias obstétricas acusadas de "homicidio agravado", pero todas han sido liberadas, la última de ellas en noviembre pasado, tras gestiones de oenegés como la Agrupación Ciudadana por la Despenalización del Aborto.

"Debe de haber una protección en el tema del aborto", dijo a la AFP Nayarit Alvarado, de la Federación Democrática Internacional de Mujeres, al señalar que "no se puede criminalizar a niñas y jóvenes".

Las manifestantes, que marcharon por calles de la capital, también criticaron la decisión del gobierno de Bukele de retirar la perspectiva de género de los programas escolares.

"Es una medida que se suma al desmontaje de los avances que habíamos logrado conquistar como mujeres", dijo a la AFP la activista Maricela Ramírez, del Bloque de Resistencia y Rebeldía Popular.

Guatemala

Varias organizaciones se reunieron hoy en diferentes puntos de Guatemala para plantear sus demandas a propósito del Día Internacional de la Mujer, entre ellas generación de oportunidades de empleo, justicia y democracia.

"En lo social las políticas públicas son ineficientes", subrayó frente al Congreso, en un plantón denominado Por la agenda legislativa a favor de los derechos de las féminas, Maritza Velásquez, coordinadora de la Asociación de Trabajadoras del Hogar, a Domicilio y de Maquila.

Señaló como deudas, en declaraciones al medio digital Plaza Pública, los presupuestos que no se asignan en el país, la necesidad de sacar a las mujeres de la informalidad y en lo político

reclamó espacios de decisión para ellas.

En la Plaza de los Derechos Humanos, la integrante de Unamg Sandra Puac expresó que la administración guatemalteca tiene deudas con las mujeres y niñas tales como el acceso a la tierra y a la justicia.

Denunció que el empobrecimiento de las féminas es a causa de los problemas estructurales del Estado.

Manifestantes colocaron flores en las rejas del Ministerio Público (MP) y pidieron investigar y garantizar justicia, para las mujeres que sufren algún tipo de violencia.

Trabajar en ese sentido es una de las deudas pendientes de la fiscalía general de la nación, opinó Victoria Cumes de la Asociación de Mujeres Nuestra Voz.

Manuela Hernández, quien viajara a esta capital desde el municipio Tecpán, departamento de Chimaltenango, reclamó a las autoridades del MP que cese la impunidad en estos casos de violencia.

En las puertas de la Corte Suprema de Justicia, un grupo exigió que se tomen en cuenta todas las denuncias, "porque ya existe la ley contra el feminicidio y otras formas de violencia", remarcó.

Ante la Corte de Constitucionalidad, la integrante de Unistragua Histórica Eva Cifuentes consideró que no hay protección ni garantías para las mujeres trabajadoras.

Janeth Contreras, miembro de un colectivo trans y de empleadas sexuales, descartó que el Estado proteja a las mujeres y a las niñas, sobre todo a las que se encuentran en situación de calle.

Recordó la tragedia del Hogar Seguro, en el municipio capitalino Juan José Pinula, donde 41 menores perdieron la vida después de intentar escapar por supuestos maltratos por parte de las autoridades de ese lugar.

Durante una caminata en el departamento de Quetzaltenango, Miriam Salanic dijo acompañar "esta lucha en el que queremos decir que se respeten nuestros derechos".

Reclamó más oportunidades laborales para las mujeres, porque solo la inclusión va a permitir que se valore nuestro aporte al desarrollo, aseveró.

Mujeres de todas las edades salieron también de sus casas y comunidades este 8 de marzo en otros departamentos de Guatemala para expresar sus demandas y exigir el cumplimiento de sus derechos.

(jornada.com.mx) 08/03/2024



5. El poder transformador de la fe como solución a la violencia de género: Andrea Kauffman

La violencia contra las mujeres y niñas es un problema complejo que exige soluciones desde diferentes sectores y requiere una transformación personal e institucional

El 8 de marzo celebramos el Día Internacional de la Mujer. Andrea Kaufmann, directora senior de Compromiso Externo, Fe y Desarrollo de World Vision, escribe sobre la importancia de asociarse con líderes cristianos y de otras tradiciones religiosas para transformar las dinámicas comunitarias y domésticas, de modo que las mujeres y las niñas puedan prosperar.

En 2024, la violencia contra las mujeres y las niñas sigue siendo endémica.

Cada año se casan 12 millones de niñas menores de 18 años. Esto se traduce en 69 niñas casadas en los tres minutos que tardas en leer este artículo.

En todo el mundo, 243 millones de mujeres y niñas de entre 15 y 49 años han sido víctimas de violencia sexual y/o física perpetrada por su pareja en los 12 meses anteriores.

Los datos de 2019 muestran que al menos 200 millones de niñas y mujeres han sufrido mutilación genital femenina, y que la mayoría de los casos se practican a niñas menores de cinco años.

Se trata de un problema complejo que exige soluciones desde diferentes sectores y requiere una transformación personal e institucional. Una de esas soluciones puede encontrarse en la colaboración con los líderes religiosos.

Como parte del equipo de Fe y Desarrollo de World Vision, he visto a líderes religiosos fomentar la escucha, el aprendizaje y la acción de forma poderosa para transformar sus comunidades, abordar las normas sociales y promover comportamientos que protejan a las mujeres y las niñas de la violencia de género.

El compromiso religioso es una parte necesaria de nuestro enfoque para abordar las causas de la violencia contra las mujeres

El papel que desempeñan los líderes religiosos tanto en la promoción como en el menoscabo de la igualdad de género varía enormemente de un hogar a otro y de una comunidad a otra. Sin embargo, tienen un papel respetado en sus comunidades y comprenden tanto el panorama espiritual como el sociológico, esenciales para desarrollar y apoyar programas que funcionen.

Por ejemplo, la pastora Josephine en Kenia. Trabaja en una comunidad rural con una de las tasas de mortalidad materna e infantil más

altas del país, donde transmite a las familias mensajes sobre el momento oportuno y el espaciado de los embarazos, así como enfoques positivos para la crianza de los hijos, y ayuda a los adolescentes con una educación sexual integral.

Su profundo conocimiento de los factores culturales y religiosos que impulsan los comportamientos le permite adaptar su enfoque. Identifica y amplifica de forma natural lo que funciona, como los grupos de madres para compartir información.

La mejor forma de implicar a los líderes es a través de un enfoque integrado

Otro ejemplo es la reverenda Annie Kaseketi, que ha dirigido a miles de líderes en talleres sobre el enfoque de programación de género de Channels of Hope (Canales de esperanza). Estos talleres han brindado la oportunidad de explorar las identidades de género, las normas y los valores que afectan a las relaciones entre hombres y mujeres en las familias y las comunidades.

Como facilitadora magistral, Annie también tiene una profunda comprensión de la Biblia y un conocimiento técnico sobre los factores que impulsan la violencia de género.

La combinación de metodología y facilitación anima a los participantes a ver a los hombres y a las mujeres como iguales creados por Dios y les capacita para celebrar quiénes son. Esto, a su vez, sienta las bases para unas relaciones más sanas y contribuye a reducir la violencia de género.

“Y Dios creó al ser humano a su imagen; lo creó a imagen de Dios; hombre y mujer los creó.” Génesis 1:27

Y se ha demostrado que este enfoque funciona. En las Islas Salomón, donde 2 de cada 3 mujeres (64%) han sufrido violencia de pareja (OMS, 2020) y el 90% de la población se identifica como cristiana, World Vision está aplicando el modelo de género Channels of Hope.

Al equipar a los líderes cristianos y de otros trasfondos religiosos y a las comunidades para explorar sus propias actitudes y promover comportamientos que impulsen la igualdad de género y combatan la violencia de género, el programa condujo a un cambio significativo en las perspectivas sobre la siguiente afirmación: "La Biblia afirma que el hombre es superior a la mujer." Casi el 60% estaba en desacuerdo antes de la intervención, frente al 79% después.

Crear un espacio seguro para el diálogo y la reflexión puede cambiar las cosas

El reverendo Kaseketi y la pastora Josephine crean espacios con maestría. Escuchan y aprenden. Hacen preguntas y fomentan la reflexión. Su enfoque permite una profunda transformación.



En Malí, donde la mutilación genital femenina (MGF) está muy extendida, World Vision e Islamic Relief colaboraron en la región de Koulikoro utilizando la metodología de Channels of Hope que incluía la reflexión sobre las creencias que impulsaban el comportamiento, así como el impacto que tenía en las mujeres y las niñas de la comunidad.

El resultado fue significativo. Al inicio del proyecto, el 85% de los hogares encuestados practicaba la MGF y el 70% pensaba que la práctica debía mantenerse. Una evaluación realizada en 2020 constató un descenso del 17% en la aceptación de la MGF tras la intervención.

Aún me queda mucho por aprender sobre las formas de colaborar y apoyar a los actores religiosos para abordar la violencia de género y la injusticia. En World Vision, estamos trabajando con iglesias como nuestros socios prioritarios, socios religiosos locales y con otros -como la Universidad de Stellenbosch, la Iniciativa de Aprendizaje Conjunto y la Iniciativa de Investigación sobre la Violencia Sexual- para seguir reforzando nuestros conocimientos.

Juntos podemos profundizar nuestra comprensión de los contextos religiosos, desarrollar programas conjuntos y evaluar su impacto.

En última instancia, nosotros y nuestros socios debemos trabajar para construir comunidades y un mundo en el que, un futuro Día de la Mujer, podamos celebrar juntos nuestra contribución a la creación de un mundo seguro y libre de violencia en el que las mujeres y las niñas vivan en paz.

(protestantedigital.com) 02/03/2024

6. 8M: por mí y por todas: Mariana Bermúdez

El 8 de marzo, conmemorado como Día Internacional de la Mujer, ha sido una fecha de reivindicación, escucha y lucha por parte de diversas mujeres en el mundo. En México se llenan las calles, las paredes, los árboles y los corazones verdes y morados al grito unísono de ¡Ni una más! ¡Nos queremos vivas, libres y sin miedo! Aunque cada vez hay una mayor ocupación de las mujeres en el espacio cívico y público, ¿qué tanto hemos avanzado en el camino a una vida digna y libre de violencias?

Se podrían enunciar las cifras que año con año salen en los periódicos, la televisión y los comunicados sobre los impactos de las violencias de género que ejercen hacia nosotras las mujeres, así como aquellas que mencionan cuánto nos hace falta luchar aún para eliminar las brechas de género y las desigualdades estructurales.

Pero, ¿hasta cuándo las mujeres dejaremos de ser cifras y nos convertiremos

en vidas e historias? Si bien, continuar teniendo un promedio de 11 feminicidios diarios y miles de mujeres desaparecidas en el país, es una situación que no debemos dejar de nombrar, mucho menos normalizar; es necesario comenzar a dignificar la vida de cada mujer y niña que ha sido arrebatada de nuestra sociedad.

Es por ello que los derechos humanos de las mujeres surgieron como una respuesta a las exigencias y las luchas que grupos de éstas y feministas habían impulsado desde diferentes sectores, cuyo objetivo implicaba focalizar la atención y resolución de problemáticas que les atañían exclusivamente a ellas por el solo hecho de ser mujeres.

A pesar de que los derechos humanos son inherentes a cualquier ser humano, sin importar la etnia, género, sexo, edad u otra característica particular, era indispensable concentrar los esfuerzos institucionales hacia la población femenina para que los gobiernos atendieran estos asuntos sin excusa.

Por un lado, a nivel institucional, la existencia de tratados internacionales, leyes nacionales, programas sociales y políticas públicas continúa siendo deficiente por distintos motivos: ya sea por la falta de presupuesto para operar o por la ausencia de personal capacitado para atender a víctimas de violencia feminicida.

Por otro lado, aunque como sociedad hemos avanzado en el reconocimiento y respeto hacia las mujeres y niñas como sujetas de derecho, hay peligro de retrocesos en materia de derechos humanos en México y Latinoamérica por la creciente ola de la ultraderecha.

Esto último ha conllevado acciones tales como la prohibición del uso de la perspectiva de género y el uso del lenguaje inclusivo. Sin la incorporación de la perspectiva de género en los distintos ámbitos y espacios, ¿cómo nos visibilizarán a las mujeres y niñas? ¿De qué manera se harán visibles las estructuras desiguales que nos atraviesan? ¿Cómo se garantizarán los derechos humanos de las mujeres si se promueve su invisibilidad en los espacios? ¿Hasta cuándo las muertes van a valer más que las vidas de cada una de las mujeres y niñas que viven día a día en México y en el país? ¿Hasta cuándo los sueños de las niñas y mujeres lograrán realizarse antes de convertirnos en una cifra más, en donde el Estado no intenta descubrir la verdad ni garantizar justicia ni dignificar la vida de cada una de ellas?, porque la violencia feminicida sigue y no se detiene.

No paran las violaciones sexuales de niñas y mujeres, los feminicidios, la trata de mujeres y la explotación de sus cuerpos para el capitalismo y el patriarcado. No para la criminalización hacia quienes buscan justicia para ellas, sus hijas y hermanas; no para la revictimización y la violencia institucional en nuestra demanda por la verdad y la memoria.





Pero sí continuamos marchando las niñas y mujeres libres que queremos vivir sin violencia de género en nuestros espacios; continúan ampliándose los movimientos de niñas y mujeres que caminan por la verdad y la justicia para sí y para otras; continuamos quitándonos el miedo y ampliando nuestra voz, ocupando los espacios que históricamente nos han sido arrebatados.

Queremos seguir ocupando las calles y los espacios públicos, no sólo en las conmemoraciones, sino en cada uno de los días de nuestras vidas. Queremos salir y cumplir nuestros sueños y transformar nuestro mundo en uno más digno, donde existamos todas y no nos falte ninguna.

(jornada.com.mx) 09/03/ 2024

7. Marcha 8M 2024: ruta, horario y recomendaciones para la protesta en CDMX

La coordinación 8M en México informó que el punto de reunión será la Glorieta de las Mujeres que Luchan

En el marco de la conmemoración del Día Internacional de la Mujer, la “marea violeta” recorrerá el centro de la Ciudad de México el próximo 8 de marzo, como parte de la manifestación anual que busca exigir justicia ante la desaparición de mujeres y feminicidios en México.

La coordinación 8M en México informó que el punto de reunión será la Glorieta de las Mujeres que Luchan, localizada en avenida Paseo de la Reforma 96, en punto de las 15:30 horas, para a partir de ahí, a las 16:00 horas, transitar con rumbo al Zócalo de la Ciudad.

Los contingentes recorrerán todo Paseo de la Reforma, para posteriormente incorporarse a Avenida Juárez, luego a Eje Central y finalmente a la calle 5 de mayo para llegar a la Plaza de la Constitución.

Orden de los contingentes:

La marcha llevará un orden entre contingentes, los cuales estarán encabezados por familiares de víctimas de feminicidio, desaparición y sobrevivientes, posteriormente, con mantas, habrá dos compañeras por organización de convocantes del 8M 2024.

Luego de ellas estarán las mujeres con infancias, mujeres y colectivas feministas, mujeres indígenas, colectivos trans de la diversidad sexual y de género y posteriormente las personas con discapacidad.

Seguirá la comunidad universitaria, la organización urbano popular, organizaciones sindicales, organizaciones de la sociedad civil y al final las organizaciones políticas.

Recomendaciones de la Coordinación 8M para la marcha

-Antes de la marcha, arma una red de apoyo o monitoreo con quienes compar-

tas tu ubicación en todo momento.

-No olvides tener también un número de emergencia, llevar teléfono celular con crédito y batería completa, así como una pila adicional.

-Lleva una identificación oficial, así como dinero en efectivo.

-De preferencia acude con una colectiva o grupo.

-Ve descansada y bien alimentada

-Usa ropa preferentemente de algodón o mezclilla, zapato cómodo, gorra o sombrero.

-Si así lo consideras, usa cubrebocas y algún sanitizante.

-Sigue en todo momento las indicaciones de las compas de seguridad.

-Si tienes que irte antes de que finalice la marcha, avisa y hazlo acompañada.

-En caso de emergencia y/o violencia, mantén la calma y evita caer en provocaciones.

-En caso de detención mantén la calma y grita fuerte tu nombre y el de tu organización colectiva.

-Pide a quienes te detienen que se identifiquen plenamente y te digan el motivo de la detención.

-Solicita haber una o varias llamadas telefónicas a tu red de apoyo, no firmes ni declares nada hasta que esté presente tu abogada /o.

-Trata de documentar cualquier situación y hazla llegar a tus colectivas.

Tips para actuar ante gas lacrimógeno

- Mantén la calma

- Muévete en dirección contraria a donde está el humo

- Evita correr

- Evita respirar por la nariz

- Evita frotarte la cara

- Lagrimea

- Escupe

“Respira por la boca, hazlo con dientes cerrados, pega la lengua al paladar, jala aire por los costados de las mejillas y dientes. Aplica una mezcla de agua y pepto bismol con un aspersor en las zonas que sean necesarias o refresco de cola”, explicó la Coordinación.

(aristeguinoticias.com) 04/03/2024





8. Ateneas que vigilarán la marcha del día 8 portarán casco, escudo y extintores

Se garantizará el derecho a la libre manifestación, señala Marcela Figueroa

Las policías que participarán en la manifestación por el Día Internacional de la Mujer el 8 de marzo portarán únicamente uniforme completo y equipo de protección que incluye casco y escudo, así como extintores que podrán utilizarlos ante conatos de incendio, presencia de objetos explosivos o sustancias flamables.

La Secretaría de Seguridad Ciudadana informó que el polvo químico seco utilizado en el llenado de los extintores no es tóxico al contacto con la piel, y que el proceso de relleno y etiquetado se realiza bajo la norma NOM-154.

Dicha norma regula los estándares a cumplir en los servicios de mantenimiento y recarga de equipos contra incendio, por lo que el llenado de 200 extintores fue supervisado por personal de Asuntos Internos de la SSC y la Comisión de Derechos Humanos de la Ciudad de México

En las instalaciones de la empresa contratada para tal fin, los representantes de ambas instancias verificaron las condiciones físicas de los cilindros y el uso correcto del polvo que se utiliza en el llenado de los mismos.

Queremos decir a las mujeres que van a marchar este 8 de marzo, que la policía de la Ciudad de México está para cuidarlas, garantizar su derecho a la libre manifestación, y que estamos ahí para resguardar su seguridad, destacó Marcela Figueroa.

La subsecretaria de Desarrollo Institucional de la SSC reiteró que la policía capitalina mantiene el compromiso de resguardar la seguridad de las mujeres que asistan a la concentración, que colectivos han informado será a las 16 horas en el Zócalo.

El agrupamiento Atenea, al que corresponderá la vigilancia de las diversas marchas, que partirán de la glorieta de Las Mujeres que Luchan, el Ángel de la Independencia y el Monumento a la Revolución, sólo contará con casco y escudo, así como extintores.

La ruta que seguirán las participantes será Paseo de la Reforma, avenida Juárez, 5 de Mayo y Plaza de la Constitución, por lo que encargados de negocios comentaron que instalarán vallas o protecciones para evitar posibles daños a sus establecimientos.

(jornada.com.mx) 05/03/2024

9. Aún no se han alcanzado condiciones de igualdad plena para mujeres: expertas

Ciudad de México. Aunque en el país y en los diversos ámbitos de su vida social



–incluida la educación superior– la presencia de las mujeres es cada vez mayor, todavía no se han alcanzado condiciones de igualdad plena de oportunidades y la violencia contra ellas sigue siendo un fenómeno persistente.

Así lo afirmaron las participantes en la Entrega de los Reconocimientos “Sor Juana Inés de la Cruz” 2024, que otorga la Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM) cada año a las universitarias que han tenido un papel destacado en la investigación y la docencia.

En la ceremonia, el rector Leonardo Lomelí Vanegas entregó dicho premio a un total de 78 profesoras e investigadoras de diversas escuelas, facultades e institutos de la máxima casa de estudios.

A nombre de las homenajeadas, María Elena Trujillo Ortega, académica de la Facultad de Medicina Veterinaria y Zootecnia, recordó la figura de la poetisa y escritora Sor Juana Inés de la Cruz como una “mujer adelantada que desafió las normas de su época para seguir su pasión por el conocimiento”.

De igual forma, rememoró a las primeras mujeres que tuvieron acceso a estudios universitarios en México y posteriormente lograron acceder a puestos directivos en la UNAM, muchas de las cuales lo hicieron en años muy recientes.

Sin embargo, dijo, en 100 años sólo ha habido 29 mujeres directoras en la Escuela Nacional Preparatoria y 114 en escuelas y facultades, de un total de 900 designaciones.

“La tendencia de las mujeres que han llegado a ocupar el cargo de directora es abismal. En el siglo pasado, fueron designadas por la Junta de Gobierno, del periodo 1945 al 2000, solo 38 mujeres, lo que representó el equivalente numérico de 0.69 por año”.

En lo que va del presente siglo, “ya van 75, equivalentes a 3.17 al año; en los últimos 3 años, van 23, con 7.6. Este año, llevamos 5”, resaltó Trujillo, quien reconoció a Lomelí por haber nombrado a la primera mujer que ocupa la secretaría general de la Universidad, Patricia Dávila Aranda.

“No queremos ser parte de una estadística ni tampoco ser parte de una equidad de género si solo es para cubrir el 50 por ciento de una estructura organizacional, que por cierto, nos llevaría un siglo alcanzarlo. Muchas mujeres murieron en el intento de lograr sus metas o sus sueños. Algunas estuvieron solas, pero ya no es el caso. Todas juntas, con el apoyo de la comunidad universitaria, continuaremos con el legado que hoy recibimos”, enfatizó.

Sigue participación desigual de mujeres en ciertas áreas del conocimiento



Por su parte, Norma Blázquez Graf, titular de la Coordinación para la Igualdad de Género de la UNAM, señaló que la entrega de este reconocimiento es un momento propicio para reflexionar sobre los avances y pendientes en este terreno.

Luego de recordar que en muchos momentos históricos las mujeres fueron perseguidas y asesinadas por su rol en la generación de conocimientos –como en las llamadas “cacerías de brujas”–, la funcionaria indicó que no fue sino hasta la segunda mitad del siglo XIX cuando ellas fueron admitidas formalmente en las universidades.

“En poco más de un siglo, ocurrió una expansión de la educación, donde la presencia femenina fue un fenómeno novedoso, y la matrícula pasó de un tercio del total en 1960, a casi la mitad en 1995, y así sigue en la actualidad, lo cual significa que se han podido vencer obstáculos sociales y culturales”, saludó.

Pese a ello, “se mantiene una participación desigual según ramas del conocimiento: las ingenierías, la tecnología, la física, las matemáticas y las ciencias agropecuarias siguen siendo terrenos casi exclusivamente masculinos, mientras que algunos campos de las humanidades, la educación, la salud, las ciencias sociales y naturales, son los espacios de mayor presencia de mujeres”.

En cuanto al posgrado, cada vez hay mayor presencia femenina, con 48 por ciento en maestrías y 43 por ciento en doctorados, pero persisten desventajas para ellas, en temas como la continuidad de los estudios hacia la carrera de investigación, y la mayor dificultad para encontrar plazas de tiempo completo en la Universidad y buenos empleos fuera de ella.

Por lo que se refiere a los porcentajes en niveles altos de decisión, como direcciones de facultades y escuelas, las mujeres son 37 por ciento del total, mientras en centros, institutos y campos foráneos, solo son 25 por ciento. Aunque recientemente se han nombrado a más mujeres directoras, en facultades como Arquitectura, Ingeniería y Química nunca ha habido una titular hasta la fecha.

“Las luces nos animan y nos dan fuerza, y las sombras nos alertan, pero lejos de hacernos retroceder, son un estímulo para continuar con mayor convicción en nuestra Universidad y nuestro país en el cambio hacia la igualdad, la no discriminación y una vida libre de violencia para todas las mujeres”, subrayó Blázquez.

(jornada.com.mx) 08/03/2024

10. ONU Mujeres insta a invertir en las mujeres como la mejor solución para hacer frente a las crecientes crisis

Estados Unidos. En un año en el que casi la mitad de la población vive en países en los que se han celebrado o se van a celebrar elecciones, **este 8 de marzo, Día Internacional de la Mujer**, ofrece una oportunidad crucial para definir el futuro que queremos, dice ONU Mujeres.

En un momento en que los conflictos, el cambio climático y la polarización de las sociedades están erosionando decenios de progreso en materia de igualdad de género, ONU Mujeres hace un llamamiento para “invertir en las mujeres, acelerar el progreso” con el objetivo de hacer realidad el dividendo de la igualdad de género para todas las personas.

Tras el Día Internacional de la Mujer, la Comisión de la Condición Jurídica y Social de la Mujer (CSW) abordará el problema de la pobreza a la que se enfrentan cientos de millones de mujeres y niñas, así como las soluciones para acelerar los avances en el terreno de la igualdad de género. Se puede obtener más información sobre la CSW aquí.

El sexagésimo octavo período de sesiones de la Comisión de la Condición Jurídica y Social de la Mujer se llevará a cabo del 11 al 22 de marzo de 2024.

Se invita a participar en la sesión a representantes de los Estados miembros, entidades de las Naciones Unidas y organizaciones no gubernamentales (ONG) acreditadas por el ECOSOC de todas las regiones del mundo.

Temas

- Tema prioritario: Acelerar el logro de la igualdad de género y el empoderamiento de todas las mujeres y niñas abordando la pobreza y fortaleciendo las instituciones y la financiación con una perspectiva de género
- Tema de examen: Sistemas de protección social, acceso a servicios públicos e infraestructura sostenible para la igualdad de género y el empoderamiento de las mujeres y las niñas (conclusiones convenidas del sexagésimo tercer período de sesiones).

(alc-noticias.net) 05/03/2024

11. La paridad, insuficiente frente a la violencia política contra las mujeres: Marcela Guerra

Ciudad de México. Aunque hay avances en la paridad, hay desafíos como la violencia política contra las mujeres en razón de género, y hay que recordar que en el pasado proceso electoral federal, de 35 asesinatos de candidatos, 21 fueron mujeres, es decir, 60 por ciento,



sostuvo la presidenta de la mesa directiva de la Cámara de Diputados, Marcela Guerra Castillo.

Destacó que los feminicidios son un grave pendiente en México, por lo que se tiene que lograr que este delito se armonice en los Códigos Penales de las 32 entidades federativas, para evitar lagunas legales que cobijen la impunidad, se tiene que castigar al agresor.

Con el reto de lograr que en los tres órdenes de gobierno se dé la paridad de género total, las estructuras sociales deben cambiar en lo cotidiano y la inclusión de mujeres en paridad debe ser una realidad, **señaló antes de la conmemoración el próximo viernes del Día Internacional de la Mujer.**

En México se han dado pasos importantes para lograr que la paridad de género y que la igualdad en todo esté plasmado en la Constitución, pero aún tenemos que concretar leyes a favor de las mujeres y poder garantizar la igualdad de oportunidades.

Apuntó que existen 250 diputadas, 64 senadoras, 10 gobernadoras, las titulares del INE, Tribunal Electoral, Banco de México, la Comisión Nacional de los Derechos Humanos, la Suprema Corte de Justicia de la Nación, las presidencias de las Cámaras legislativas y seguramente una mujer será presidenta de la República.

También están las barreras para el acceso a la toma de decisiones, la discriminación permanente en la vida cotidiana. Seguiremos trabajando para que la igualdad no esté sólo en el papel, indicó, al destacar que la brecha de género en México se ha cerrado 76 por ciento, pero se necesita un mayor esfuerzo, pues en participación económica la disparidad sigue siendo amplia, con tasas de desempleo mayores para las mujeres e ingresos de sólo 52 por ciento de lo que perciben los hombres.

En la 64 Legislatura se ha trabajado al legislar en favor de las mujeres para garantizar sus derechos y disminuir la violencia y desigualdad; se aprobaron 84 dictámenes que reforman diversas leyes, pero tenemos que avanzar en la consolidación de la reforma constitucional en materia del Sistema Nacional de Cuidados, para reconocer el trabajo doméstico y de cuidados que, principalmente, ellas realizan.

También se debe consolidar el Registro Nacional de Personas Sancionadas en Materia de Violencia Política contra las Mujeres en Razón de Género y fortalecer el Presupuesto para las mujeres, particularmente el anexo 13, relacionado con las políticas de igualdad de género.

(jornada.com.mx) 04/03/2024

12. Basta de conflictos inútiles en el feminismo, basta de feminismo elitista: Rosa Cobo*

La historia de nuestros tres siglos de feminismo es la historia de debates y discusiones, pero también de encuentros, convergencias, pactos y momentos históricos de poderosas relaciones de sororidad.

En nuestro movimiento ha habido pensamiento (crítico) y emoción. Nuestro horizonte ha sido la emancipación. La emancipación de las mujeres. De todas sin exclusión. El feminismo ha creado un imaginario político lleno de las más civilizatorias vindicaciones, igualdad, libertad, derechos... y todas ellas ajenas a la violencia.

Sin embargo, ha tenido que soportar que nuestras voces hayan sido usurpadas por quienes deseaban expulsarnos de la historia. La sombra de la deslegitimación política pende sobre el feminismo siempre.

Hoy, sin embargo, tenemos un conflicto que no ha surgido en el interior del feminismo, sino fuera, y que en algunos momentos se hace sentir con enorme virulencia en la vida académica, cultural y política. Ese conflicto se expresa en dos agendas. Una de ellas está completamente articulada alrededor de la sexualidad y de la libertad sexual.

Para esta propuesta la vida de las mujeres se ve permanentemente amenazada por el puritanismo sexual, por una mirada estrecha que no conceptualiza suficientemente el placer y el deseo, pero que tampoco es capaz de comprender la diversidad sexual en su enorme extensión.

Sin embargo, esta agenda no se dirige solo a las mujeres sino a otros actores colectivos. El proyecto es crear un macrosujeto tramado entre sí por la reivindicación de libertad sexual en el que quepan hombres y mujeres, incluidas las disidencias sexuales.

Hasta aquí nada que objetar si no fuera porque este sujeto amplio quiere constituirse teóricamente en el interior de la tradición intelectual feminista, desarrollarse políticamente ocupando las políticas públicas de igualdad y usando los espacios académicos y culturales que tanto esfuerzo nos ha costado a las feministas conquistar.

Para decirlo de otro modo, este «frente amplio» exige una sola agenda feminista articulada alrededor de la libertad sexual. ¿Es una casualidad que la prostitución, la pornografía o los vientres de alquiler se conviertan en esa agenda en actos de libertad individual que deben ser defendidos porque entran de lleno en el mundo del placer y del deseo? ¿Qué le ocurre a esta agenda que ve libertad y no explotación en la prostitución?

De otro lado, tenemos la otra agenda, la feminista, articulada alrededor de dos problemas que deterioran se-



veramente la vida de las mujeres. La primera es la violencia sexual. Epidemia que condiciona nuestra vida y que en muchos casos desemboca en un trauma.

Que nos acecha de noche y de día. Que limita nuestros movimientos y obstaculiza nuestra participación en el espacio público. Que entra en los espacios laborales en forma de acoso. Y que no cesa en el ámbito familiar. Que nos bombardea desde las redes sociales y medios de comunicación con relatos de objetualización y mercantilización de las mujeres.

La violencia sexual es el corazón de la cuarta ola, no porque el feminismo lo haya decretado así sino porque millones de mujeres en todo el mundo han gritado que no soportan tantas agresiones y que «se acabó». Habrá también quien diga que no todas las mujeres padecemos los mismos niveles de violencia y es completamente cierto, como también lo es que cuando un alto número de miembros de un grupo oprimido padece la misma agresión, eso convierte a cada uno de ellos en potenciales objetivos de esas violencias.

La segunda cuestión de la agenda feminista es la denuncia de la precarización del mercado laboral, pero también del trabajo gratuito que hacemos las mujeres en el hogar. Ganamos menos que los varones por el mismo trabajo, somos mayoría en trabajos a tiempo parcial, en trabajo sumergido y también en salarios de pobreza.

La feminización de la pobreza no es una figura retórica sino una realidad que las mujeres tenemos que enfrentar todos y cada uno de los días. Y de una forma marcadamente inhumana para las mujeres migrantes. El mercado de trabajo es precario para la mayoría de la población, pero para las mujeres alcanza niveles de brutalidad.

Un feminismo que no conceptualice críticamente el capitalismo neoliberal y que no identifique las dimensiones patriarcales del mercado está de espaldas a la historia. Un feminismo que no analice el trabajo gratuito de las mujeres como un mecanismo de reproducción del sistema patriarcal no ha comprendido el significado político de la hegemonía masculina.

El feminismo tiene urgencias políticas. No es un proyecto para una élite de mujeres acomodadas e intelectuales. Es un proyecto para todas aquellas que están explotadas, para aquellas que apenas pueden dejar atrás la subordinación, para quienes la desigualdad es un destino social.

Cuando la sexualidad, los deseos y el placer se proponen como eje de la agenda feminista frente a la violencia sexual y económica de la que somos objeto las mujeres estamos ante un feminismo elitista. Por eso, tenemos que transitar esa senda de la que tantas veces

ha hablado Celia Amorós, la senda de la emancipación.

** Sobre la autora: Rosa Cobo es profesora de Sociología de la Universidad de A Coruña, escritora y teórica feminista.*

Fuente: https://www.infolibre.es/opinion/plaza-publica/basta-conflictos-inutiles-feminismo-basta-feminismo-elitista_129_1719846.html

(rebellion.org) 02/03/2024

13. Esquema patriarcal obliga a investigadoras a estar siempre disponibles, sin vida personal

Alcanzar altos grados académicos y consagrarse a la investigación y la docencia universitaria siendo mujer en México todavía implica un alto costo social, personal y hasta económico, pues muchas padecen precariedad laboral y salarial.

La presión que enfrenta un sector no menor de investigadoras, académicas y alumnas de posgrado por alcanzar los estándares de producción que imponen las universidades que aún se rige por patrones “patriarcales, neoliberales, coloniales y extractivistas, que te obliga a estar disponible todo el tiempo, sin vida personal, sin vacaciones e incluso sin pareja, y con la culpa como compañera constante.

Cuando te estás bañando, cuando haces el mercado, cuando lavas los trastes, estás pensando en qué vas a hacer con tu investigación, dónde vas a publicar, qué nuevo tema vas a indagar. Es parte de esta precarización, estar trabajando todo el tiempo, narra Isaura Castela Huerta, becaria posdoctoral del Centro de Investigaciones y Estudios de Género (CIEG) de la UNAM.

Precariedad laboral y salarial

En el conversatorio Ciencia, mujeres y neoliberalismo en América Latina, Castela Huerta señaló que son múltiples las desigualdades de género que enfrentan ellas en la academia, que incluye no sólo la inseguridad laboral y salarial, sino también escaso financiamiento para sus investigaciones, e incluso el cobro hasta de 3 mil dólares para acceder a contenidos de revistas indexadas, donde podrían publicar sus artículos.

Su caso, como el de muchas otras jóvenes investigadoras, retrata una apremiante desigualdad de género. Con un contrato de posdoctorado por un año en el CIEG, que puede renovar sólo una vez, la incertidumbre laboral forma parte de sus desafíos a futuro. No tengo nada seguro como fuente laboral. Mi posición es bastante precaria, admite.

Cuidados y trabajo invisible



La historiadora y antropóloga Paola Suárez Ávila, profesora-investigadora de la Universidad Iberoamericana, señala que la academia es una construcción de redes.

Dedicas casi toda tu vida a la formación, y justo cuando estás en el mejor momento para la maternidad debes enfrentar los procesos más exigentes de tu carrera académica, como concursar por una beca, dirigir un grupo de investigación o mantener tu productividad académica para no perder los estímulos.

Aceptar que debes elegir entre tener una familia o una carrera es duro, porque también enfrentas condiciones laborales muy precarias, con poco o nada de tiempo libre.

Explica que las investigadoras, cuando no estamos en trabajo de campo, damos clases o trabajamos en los artículos que queremos publicar, pero incluso con altos niveles académicos, con doctorados, el salario promedio base mensual en una universidad pública no supera 21 mil pesos, lo que te obliga a competir por todo tipo de estímulos.

Amaranta Vallejo, alumna del doctorado en letras de la UNAM, reflexiona que otro sesgo de género es el peso del trabajo no remunerado del hogar, así como el cuidado de familiares e hijos.

En México subsiste una cultura machista muy fuerte, un falocentrismo que obliga a dividir tu tiempo en muchas actividades distintas a lo académico. Eres cocinera, chofer, cuidadora, ama de casa todo terreno, la que resuelve todo a la familia, aunque tú nunca tengas tiempo para ti ni para desarrollar tu verdadera vocación, lo que te interesa intelectualmente, enfatiza.

Los cuidados del hogar y de mis seres queridos ha tenido un impacto negativo en mi desarrollo académico. Me ha demorado en la conclusión del doctorado, lo que no es fácil, no sólo porque tengo 51 años y vengo de otra profesión que ejercí por más de 20 años, sino porque a mi edad prácticamente te cancelan cualquier oportunidad de desarrollo como investigadora, porque ya no tienes 30 años, aunque cuentes con las ganas y el amor al conocimiento.

Ruth Mercado Maldonado, doctora en Ciencias, experta en temas educativas e investigadora independiente, destaca que esta desigualdad viene de lejos. Desde los años 60 del siglo pasado, señala, enfrentamos una ardua lucha por nuestros derechos, que no se ha detenido.

Profesora decana del DIE-Cinvestav por más de 30 años, plantea que el impacto de sostener una carrera académica y científica en la vida personal y familiar de investigadoras y académicas aún sigue sin ventilarse mucho.

Sin embargo, asume, “para muchas colegas de mi edad, e incluso mucho más jóvenes, ha sido muy difícil; es un costo muy alto porque una de las primeras cosas que se pierden es al compañero, incluso si es progresista y de izquierda.

Nunca te dicen no, pero está implícito que hay una negociación en la que siempre te piden ceder parte de un territorio conquistado, como asistir o no a una estancia posdoctoral o acceder a una beca de investigación. Y la decisión, subraya, siempre es difícil.

(jornada.com.mx) 03/03/2024

ÁMBITO POLÍTICO

14. Iglesia Mexicana exhorta a realizar campañas electorales limpias, legales y austeras

Los Obispos de México piden en un mensaje que el proceso no sea intervenido por el crimen organizado, e invitan a los candidatos a firmar un “Compromiso Nacional por la Paz”.

“La grandeza de esta Nación, bendecida de manera providencial con el Acontecimiento Guadalupano, nos llama, en momentos especiales, a dar lo mejor de nosotros mismos, tal como sucederá, sin duda, en el proceso electoral de este año 2024 que culminará el domingo 2 de junio”, expresan los Obispos de México en un mensaje dirigido a su nación con motivo de las próximas elecciones para elegir un nuevo un Presidente, Gubernaturas, Congreso Federal, Congresos Locales y Presidencias Locales.

Los obispos invitan a participar con libertad y responsabilidad por el bien de la Nación: “respetándonos unos y otros, desde nuestra legítima pluralidad cultural con la que se enriquece nuestra sociedad, tal como se manifiesta en la vitalidad de la sociedad civil organizada con todos sus matices y en los organismos intermedios de distintos sectores. Las decisiones ciudadanas orientadas por el bien común implican el respeto a la dignidad humana, a los derechos de los ciudadanos y la preocupación subsidiaria por los menos favorecidos”.

Elecciones sin crimen organizado

La Conferencia Episcopal de México exhorta a evitar un escenario negativo en las elecciones: “que el crimen organizado y otros grupos delincuenciales intervengan en el proceso electoral, en cualquier lugar y momento. La democracia electoral mezclada con la delincuencia es un binomio totalmente inaceptable, es un signo de la más deplorable corrupción que se debe evitar a toda costa. Por ningún motivo se puede justificar y mucho menos entrar en complicidad”.



Piden además a todos los actores políticos, campañaslectorales “limpias, legales y austeras”; asegurar la libertad de expresión; y el buen funcionamiento de las diversas instituciones electorales.

“Igualmente exhortamos a los partidos políticos y candidatos, para que se conduzcan con ética, con altura de miras y que no pierdan de su horizonte de acción el bien común”.

Compromiso Nacional por la Paz

La Iglesia mexicana también extendió la invitación a los candidatos presidenciales a firmar un Compromiso Nacional por la Paz para ofrecerles un documento de “Políticas Públicas para la Paz” que se fundamente en el resultado de encuentros previos promovidos por el episcopado y otras instituciones como parte del Diálogo Nacional por la Paz.

La Conferencia del Episcopado Mexicano también convocó recientemente a las comunidades contemplativas a un tiempo de oración ininterrumpido para que Dios ilumine y asista al pueblo mexicano en este periodo electoral.

(vaticannews.va) 05/03/2024

15. AMLO evita polemizar con la Iglesia católica, por llamar a votar el próximo 2 de junio

El mandatario señala que con este mensaje los líderes religiosos “no (están fuera de la ley), cada quien es responsable de sus actos y como vivimos, lo repito, en una sociedad con un pueblo muy consciente, le dejamos a los ciudadanos.

“Vivimos en un país libre y no se limita a nadie su derecho a expresarse, a manifestarse, a reunirse, a asociarse, y llevamos muy buena relación con la Iglesia católica y con todas las iglesias, y no vamos nosotros a polemizar con las iglesias porque también eso podría ser una estrategia de los publicistas”, dijo el presidente Andrés Manuel López, al hacer alusión al pronunciamiento del clero para acudir a las urnas y votar por un país en paz y sin violencia.

López Obrador se refirió al inusual posicionamiento de la Conferencia del Episcopado Mexicano (CEM), que el domingo invitó a la gente a votar en los comicios al advertir de que “el reto mayor está en hacer valer y vivir en un verdadero Estado de derecho”.

“Por el bien de México, primero la democracia y el Estado de derecho”, destaca un comunicado que despertó controversia porque la Constitución restringe la intervención de líderes religiosos en la política.

El mandatario expresó su “respeto” a la Iglesia católica, aunque durante su mandato ha chocado con el clero, al que acusó el año pasado de apoyar “al bloque conservador” y an-

tes ha criticado por no expresar la ideología a favor de los pobres y contra el neoliberalismo que él dice admirar del papa Francisco.

“Estoy de acuerdo en que, por el bien de todos, primero la democracia, porque es por el bien de todos primero el pueblo, la democracia es el pueblo. Y lo otro, aunque no estoy de acuerdo en que vaya a haber un retroceso democrático, respeto ese punto de vista”, señaló.

La Iglesia católica en México pidió también el lunes a los candidatos presidenciales firmar el 11 de marzo en Ciudad de México el ‘Compromiso nacional por la paz’.

La tensión entre líderes religiosos y el crimen organizado ha crecido este año en México, donde en febrero pasado la violencia obligó a iglesias cristianas a cerrar en al menos 10 municipios de Chiapas.

También en febrero trascendió una negociación de paz entre la Iglesia católica con grupos del crimen organizado en Guerrero, estado que vive una ola de violencia del crimen organizado.

Pese a las críticas de funcionarios del Gobierno de Guerrero, López Obrador consideró que estos pactos no están fuera de la ley.

“No (están fuera de la ley), cada quien es responsable de sus actos y como vivimos, lo repito, en una sociedad con un pueblo muy consciente, le dejamos a los ciudadanos que resuelvan de acuerdo a su criterio”, comentó.

(cronica.com.mx) 05/03/2024

16. Iglesia en México logra tregua entre cárteles en Estado de Guerrero

El padre Filiberto Velázquez y obispos de la zona fueron los agentes esenciales para devolver la serenidad a miles de familias azotadas por la violencia de las bandas criminales.

En medio de la ola de violencia en el estado de Guerrero, en México, la Iglesia católica ha realizado un significativo aporte a la promoción de la paz y, facilitando el diálogo, ha logrado pactar una tregua entre dos cárteles de la droga. En estos esfuerzos han intervenido los obispos de la zona y el padre Filiberto Velázquez, director del Centro de Derechos Humanos “Minerva Bello”.

“El propósito es alcanzar la reconciliación”, explica el sacerdote, quien ha caminado junto a familiares de desaparecidos y ha solicitado permiso a los grupos criminales para buscar en sus territorios, inclusive para liberar a las personas privadas de libertad. También comenta que ha mediado entre líderes.

“Lo que nos mueve al final es una fe que viene de Jesús”, asegura el presbítero, a quien le gusta remontarse a los Evangelios y ver la fe que Nuestro Señor tenía en los momentos de abandono, dolor y desesperación como en el Huerto de los Olivos. Esto le genera tranquili-



dad en las situaciones de angustia y aclara que no es una fe acotada a una experiencia personal.

Esta confianza en Dios "ha trascendido en la historia de la Iglesia, también ha pasado por otros sacerdotes, religiosos, religiosas, laicos que han sufrido las consecuencias de ser profetas en sus diversas realidades". Velázquez se siente inspirado por el testimonio valiente de hombres y mujeres que no se desvanecen en su lucha, sino que siguen adelante con perseverancia.

"La paz es fruto de la justicia", reflexiona. El sacerdote también reivindica el valor de la defensa de la dignidad humana desde la Doctrina Social de la Iglesia. "Cuando hay memoria, reparación del daño, garantía de no repetición, podemos pensar que hay paz positiva", añade.

No obstante, el presbítero reconoce que la paz también va asociada a la atención emocional y espiritual de las víctimas de las violaciones a los derechos humanos. A su vez, recalca la necesidad de transformar el trabajo humanitario en un "círculo virtuoso", donde la reconciliación y la paz sean los resultados del denuedo de cada día.

"Hace muy poco, celebramos una misa en un municipio que fue alcanzado positivamente por la tregua que se hizo entre grupos y ello desencadenó tranquilidad en las personas, quienes por más de un año vivieron con temor de que se les cayera encima una bomba", manifiesta.

Al comentar los principales desafíos en este contexto, Velázquez considera que se debe conseguir una continuidad de los diálogos iniciados, coordinar acciones sin caer en la crispación y conciliar las brechas legales.

"A veces, la sociedad o la clase política piensa que la Iglesia desarrolla solamente una pastoral litúrgica, pero no se sabe que hay una pastoral social que hace que nosotros pongamos las manos de Cristo en las realidades de la sociedad", sentencia.

(vaticannews.va) 07/03/2024

17. Los obispos franceses convocan una jornada de ayuno y oración ante la inclusión del derecho al aborto en la Constitución

"La Pontificia Academia para la Vida reitera que precisamente en la época de los derechos humanos universales no puede haber un 'derecho' a suprimir una vida humana"

"Muchos de nuestros parlamentarios votarán avergonzados y bajo presión", señala el episcopado galo

"La protección de la vida humana es el primer objetivo de la humanidad", añade el organismo vaticano



Francia se convierte, hoy, en el primer país del mundo en incluir el derecho

al aborto en su Constitución. El país galo blindará, así, la interrupción del embarazo frente a posibles 'marchas atrás', como las que se están dando en EE.UU. Una decisión, en todo caso polémica, que ha sido duramente contestada por los obispos del país, que consideran que muchos parlamentarios votarán esta tarde "avergonzados y bajo presión".

Con motivo de la votación en la Asamblea y el Senado franceses, el episcopado francés "transmite el llamamiento al ayuno y a la oración lanzado por varias asociaciones católicas", en un comunicado en el que lamenta que no se haya incluido, en lugar de esta moción, "la promoción de los derechos de las mujeres y los niños".

"De todos los países de Europa, incluso de Europa Occidental, Francia es el único en el que el número de abortos no disminuye, sino que ha aumentado en los dos últimos años" recalca la presidencia de la Conferencia Episcopal francesa, que sostiene que "muchos de nuestros parlamentarios votarán sin duda a favor de este texto con la convicción de que refuerzan un derecho esencial; algunos, bastantes en realidad, votarán avergonzados y bajo presión".

"Como católicos, siempre tendremos que seguir siendo servidores de la vida de unos y otros, desde la concepción hasta la muerte, artesanos del respeto a todo ser humano que es siempre un don para todos los demás, apoyar a quienes optan por conservar a su hijo incluso en situaciones difíciles -y buscamos nuevas formas de hacerlo- y rodear a quienes han recurrido al aborto de nuestro respeto y compasión. Pidamos humilde y fervientemente la gracia de hacerlo", concluye la nota del episcopado francés, que insiste en rezar "para que nuestros conciudadanos redescubran el gusto por la vida, por darla, recibirla, acompañarla, y tener y criar hijos".

El aborto "no puede ser un derecho"

Por su parte, la Pontificia Academia para la Vida del Vaticano defendió este lunes que "no puede ser un derecho" acabar con una vida humana, en respuesta a la decisión del Senado de Francia de incluir el aborto en la Constitución.

"La Pontificia Academia para la Vida reitera que precisamente en la época de los derechos humanos universales no puede haber un 'derecho' a suprimir una vida humana", señala en un comunicado, señala Efe.

La Academia vaticana se dirigió a todos los gobiernos del mundo y todas las religiones para que en esta fase de la historia "la protección de la vida se convierta en una prioridad absoluta, con pasos concretos en favor de la paz y la justicia social, con medidas efectivas para un acceso universal a los recursos, la educación y la salud".



"Las situaciones de vida particulares y los contextos difíciles y dramáticos de nuestro tiempo deben ser afrontados con los instrumentos de una civilización jurídica que mira por encima de todo a la protección de los más débiles y vulnerables", indica.

En este sentido destaca que "la protección de la vida humana es el primer objetivo de la humanidad" y puede desarrollarse únicamente en "un mundo sin conflictos ni heridas, con una ciencia, una tecnología y una industria al servicio de la persona y la hermandad".

"Para la Iglesia católica la defensa de la vida no es una ideología sino una realidad, una realidad humana que involucra a todos los cristianos, precisamente porque son cristianos y humanos", afirma la pontificia academia, parafraseando un discurso del papa Francisco en la audiencia general del 25 de marzo de 2020.

(religiondigital.org) 04/03/2024

18. Francia, primer país que protege el aborto en su Constitución

Versalles. Francia se convirtió ayer en el primer país en inscribir la libertad garantizada a abortar en su Constitución, histórica decisión tomada a contracorriente que busca abrir una era de esperanza en el mundo, tras varios reveses.

Orgullo francés, mensaje universal, celebró en la red social X el presidente Emmanuel Macron, quien anunció que la ceremonia final de constitucionalización tendrá lugar el 8 de marzo, Día Internacional de la Mujer.

Casi medio siglo después de su despenalización en Francia, existe un amplio apoyo social, pero la decisión de la Corte Suprema de Estados Unidos en 2022 de dejar de reconocerlo como un derecho a nivel federal activó las alarmas.

Meses después, la oposición de izquierda y el oficialismo en Francia comenzaron un largo proceso legislativo, que coronaron ayer con el blindaje del aborto con una gran mayoría de legisladores: 780 votaron a favor y 72, en contra.

Al conocerse el resultado, asociaciones y diputados, sobre todo de izquierda, entonaron El himno de las mujeres en la ilustre Sala del Congreso, en el Palacio de Versalles, que acogió la reunión conjunta de diputados y senadores.

El estadounidense Donald Trump, el argentino Javier Milei, el brasileño Jair Bolsonaro y el húngaro Viktor Orbán son algunos de los líderes políticos que la oposición citó como ejemplo de esa amenaza.

Vestida de verde y con un pañuelo del mismo color en el antebrazo, en homenaje a las mujeres argentinas, la diputada izquierdista Mathilde Panot dedicó esta victoria a todas las que luchan por decidir sobre su cuerpo en el mundo.



En el lado opuesto, entre los países que prohíben esta práctica se encuentran República Dominicana, Filipinas, Madagascar, Honduras y El Salvador.

El derecho a salvar vidas

El director general de la Organización Mundial de la Salud, Tedros Adhanom Ghebreyesus, celebró la decisión de Francia que, afirmó, garantiza los derechos de las mujeres y salva sus vidas.

La inscripción se recibió con júbilo en la explanada de Trocadero, en París, donde cientos de personas contemplaron la Torre Eiffel que parpadeaba y proyectaba mensajes como: mi cuerpo, mi decisión.

Ante el Congreso, los oradores homenajearon a las francesas que obraron por los derechos de las mujeres, desde la filósofa Simone de Beauvoir, hasta la abogada Gisèle Halimi, quien en octubre de 1972 logró absolver a una joven de 16 años que abortó tras una violación.

(jornada.com.mx) 05/03/2024

19. Los evangélicos españoles piden al Rey salvaguardar la neutralidad religiosa del Estado

En un comunicado, los evangélicos piden al Gobierno que se apruebe un protocolo claro que regule la participación de los cargos públicos en actos religiosos y de los representantes de las distintas religiones en los actos del Estado

Tras manifestar su respeto a las creencias religiosas personales que pueda profesar el rey y la familia real, piden no olvidar que España, según la Constitución, es un Estado aconfesional y la sociedad española cada vez más diversa en materia religiosa

La Federación de Entidades Religiosas Evangélicas de España (Ferede) ha lamentado este lunes que el rey Felipe VI participara la pasada semana de forma "activa, pública y devota" en la veneración de la imagen de Jesús de Medinaceli y han subrayado la necesidad de salvaguardar la neutralidad religiosa de las instituciones del Estado.

En un comunicado, los evangélicos piden al Gobierno que se apruebe un protocolo claro que regule la participación de los cargos públicos en actos religiosos y de los representantes de las distintas religiones en los actos del Estado.

Tras manifestar su respeto a las creencias religiosas personales que pueda profesar el rey y la familia real, piden no olvidar que España, según la Constitución, es un Estado aconfesional, por lo que, a su juicio, el jefe del Estado debe evitar "tener un papel protagónico en actos litúrgicos u ofrecer un trato preferente o exclusivo hacia una determinada confesión".



"Ni el rey ni su padre han asistido nunca a un acto de las iglesias evangélicas, aunque han sido invitados"

Señalan que ni el rey ni su padre han asistido nunca a un acto de las iglesias evangélicas, aunque han sido invitados y recuerdan que la sociedad española es cada vez más diversa en materia religiosa.

(religiondigital.org) 04/03/2024

20. Plantón en Palacio por los 43, hasta que AMLO los reciba: normalistas

Al cumplirse 98 años de su fundación (2 de marzo de 1926), la Normal Rural de Ayotzinapa Raúl Isidro Burgos, la Federación de Estudiantes Campesinos Socialistas de México (FECSM) y la base estudiantil de la Normal de Ayotzinapa anunciaron que continuarán con el plantón en la Ciudad de México hasta que el presidente Andrés Manuel López Obrador reciba en audiencia a los padres y madres de familia de los 43 estudiantes desaparecidos en Iguala en septiembre de 2014.

La manta en la que plasmaron Exigimos diálogo con el Presidente. +43 Ayotzinapa permanecerá colgada en la fachada de Palacio Nacional hasta que recibamos respuesta a nuestra solicitud de audiencia, aseguró Cristina Bautista, madre de Benjamín Ascencio, normalista desaparecido hace más de nueve años.

En el campamento que instalaron hace una semana en el Zócalo de la Ciudad de México, Vidulfo Rosales, abogado de las familias, señaló que permanecerán hasta que haya una ruta que permita retomar el diálogo con el presidente López Obrador.

Acusó que en estos días hemos visto mucha cerrazón y un desprecio hacia las víctimas, ya que lo único que están solicitando es una fecha de posible diálogo.

El propósito, apuntó, es que las familias de los normalistas desaparecidos planteen los puntos medulares que se deben seguir analizando, como son la entrega de los 800 folios faltantes que tiene en su poder el Ejército; la extradición de Tomás Zerón, ex titular de la Agencia de Investigación Criminal, y que se continúe con la línea de investigación sobre el posible traslado de 17 estudiantes del municipio de Barandillas a Iguala.

Como parte de su jornada de lucha Contra el muro de la impunidad, hoy los padres y madres de los 43 normalistas retomarán sus actividades con una marcha con antorchas que partirá a las 6 de la tarde del Hemiciclo a Juárez al Zócalo y se prevé que mañana realicen un mitin en la Fiscalía General de la República.

En un comunicado de prensa, la FECSM y el comité estudiantil de la Normal de Ayotzinapa señalaron que la desaparición de los 43 jóvenes de la normal rural se ha convertido en el principal motivo de la lucha incesante que han emprendido los padres y madres de los estudiantes que fueron víctimas de los ataques sucedidos la noche

del 26 y madrugada del 27 de septiembre de 2014, donde participaron autoridades de los tres niveles de gobierno del país.

Hoy 2 de marzo (ayer), celebramos la resistencia, alzamos el ejemplo de nuestros caídos, seguiremos exigiendo justicia para los ausentes. Nuestro aniversario va por los 43, por los caídos, por lo que tanto necesitamos y merecemos como pueblo, concluyeron.

(jornada.com.mx) 03/03/2024

21. "No nos vamos del Zócalo hasta que nos reciba el Presidente": familiares de los 43

Lamentan que Claudia Sheinbaum no se haya referido al caso de Ayotzinapa en su inicio de campaña

Familiares y amigos de los 43 estudiantes desaparecidos de la Escuela Normal Rural Raúl Isidro Burgos, de Ayotzinapa, marcharon con antorchas encendidas del Hemiciclo a Juárez al Zócalo capitalino como parte de la jornada de lucha que llevan a cabo hasta que el presidente Andrés Manuel López Obrador los reciba en una audiencia.

Durante el recorrido corearon varias consignas y en repetidas ocasiones contaron del 1 al 43 seguido de la palabra ¡Justicia!

Vidulfo Rosales, abogado de los familiares de las víctimas, lamentó que en el inicio de campaña de la candidata de la coalición Sigamos Haciendo Historia, Claudia Sheinbaum, trató de invisibilizar el movimiento que desde hace siete días permanece en plantón frente a Palacio Nacional.

Dentro de los puntos que presenta hay un mayor porcentaje de sus propuestas que tienen que ver con infraestructura, economía e inversiones.

Se está profundizando la política económica, pero el tema de derechos humanos parece marginal. Por el contrario, el presidente Andrés Manuel López Obrador enarbó el caso de Ayotzinapa en uno de sus 100 puntos, pero lamentablemente no es tema de la candidata.

Agregó que es preocupante que una herida abierta de México, de una de las violaciones más graves a los derechos humanos, permanezca intocada, que no se sienta interpelada la clase política, particularmente la doctora Claudia por ser de Morena, de ser de un partido progresista, de izquierda, sensible y receptible de estas causas de violaciones a los derechos humanos.

Si no estaba en su plan, hubiera hecho alguna mención, sabía que estábamos en el plantón. Fue visible nuestra presencia en su inicio de campaña. Hubiera dicho por lo menos que su compromiso sería continuar investigando si en esta administración no daba tiempo.

Por ser hijos de campesinos no resuelven el asunto



Al llegar a Palacio Nacional, María de Jesús, una de las madres de los normalistas desaparecidos, expresó que llevan siete días en plantón esperando un diálogo con el jefe del Ejecutivo. A más de nueve años no se ha solucionado este problema.

Si hubiera sido un hijo del Presidente o de algún otro funcionario ya se hubiera resuelto el caso, pero como somos hijos de campesinos no resuelven este asunto. Exigimos al Presidente un diálogo a la brevedad, si no, no nos vamos a ir hasta que nos reciban y lleguemos a un acuerdo.

(jornada.com.mx) 04/03/2024

22. El de los 43 ya es un movimiento contra nosotros: López Obrador

Ofrece reunirse con familiares en 15 días porque quiere tener más pruebas. Derriban normalistas puerta lateral de Palacio Nacional

El presidente Andrés Manuel López Obrador acusó que el de normalistas y padres de los 43 ya es un movimiento contra nosotros, llevan como una semana que fueron a Gobernación y rompieron vidrios, en la Lotería Nacional. Es un plan de provocación clarísimo y entonces nosotros no vamos a caer en ninguna provocación.

Cuando su conferencia se encaminaba a concluir, en el Salón Tesorería se comenzaron a escuchar ruidos que provenían del acceso al recinto de la calle de Moneda – ni su vocero, Jesús Ramírez Cuevas, ni la ayudantía le notificaron de la irrupción– y el Presidente expresó que quisieran que nosotros respondiéramos de manera violenta; no lo vamos a hacer, nosotros no somos represores.

–Ya derribaron una puerta. Y sí hay una situación complicada aquí en la calle de Moneda.

–Sí, pero se va a arreglar la puerta, y no hay ningún problema. Pero lo que quieren es provocar –aseveró el mandatario.

Afuera, en una acción sorpresiva, decenas de normalistas usaron una camioneta oficial como ariete, reventaron la puerta de la entrada de Moneda e irrumpieron en el recinto en demanda de diálogo con el mandatario.

Una convocatoria de los padres y madres de los 43 estudiantes desaparecidos en 2014 para la entrega formal de un escrito reiterando su solicitud de audiencia con el mandatario derivó en una operación audaz para romper el frágil dispositivo de la policía capitalina, avanzar hacia el acceso lateral de Palacio Nacional y derribar el portón de madera.

Dentro del recinto, con la conferencia presidencial en desarrollo, se registró una acelerada movilización de la Policía Militar hacia el área en la que irrumpieron los jóvenes y, posteriormente, ingresaron los familiares de los nor-

malistas desaparecidos. Con el uso de gases de extintor y el reforzamiento del resguardo militar pudieron contener la incursión e impidieron que llegaran al Salón Tesorería (a unos 50 metros de la entrada).

Confianza perdida

López Obrador manifestó: estamos dedicados y estamos avanzando mucho en la investigación, pero lo que sucede es que ellos están siendo manipulados por el grupo que encabeza (Emilio) Álvarez Icaza, la Comisión Interamericana de Derechos Humanos de la OEA, grupos conservadores de derecha apoyados por gobiernos extranjeros, que lo que quieren es hacernos daño políticamente hablando.

Sostuvo que ha perdido la confianza en los asesores y abogados porque le han impedido el diálogo directo con los padres, por lo que los acusó de manipular la demanda de los familiares e impulsar acciones politiqueras en el contexto electoral. Con la influencia de los abogados se ha asumido una actitud de confrontación contra nuestro gobierno, de provocación y nosotros no queremos para nada la confrontación.

Aunque en principio dijo que no se reuniría con el movimiento, canalizándolos con la Subsecretaría de Derechos Humanos de la Secretaría de Gobernación, más adelante apuntó que se entrevistará en 15 días con los padres porque quiere tener más pruebas, porque quiero hablar con ellos de cómo se manipuló la investigación para proteger a ciertas gentes, la responsabilidad que tienen abogados de ellos y los supuestos defensores de derechos humanos, los del Prodh y otras organizaciones.

En su consideración, son ellos los que no quieren que se llegue a conocer la verdad de los hechos.

–¿Decían (los padres) que lo que busca el gobierno era dividirlos...

–No, no, para nada, nosotros lo que queremos es conocer la verdad, y vamos a lograrlo, tengo confianza en eso. Y vamos a encontrar a los jóvenes, que es lo más importante. Pero ya esto ya es otra cosa; ya, claro, esto ya tiene otros propósitos.

Poco antes de abordar el tema y de la irrupción de los jóvenes a Palacio Nacional, López Obrador se refirió, a pregunta expresa, a su relación con el ex ministro presidente de la Suprema Corte de Justicia de la Nación Arturo Zaldívar, con quien, dijo, tuvo una relación respetuosa y de colaboración, porque ni él ni yo somos súbditos ni vasallos.

Sólo fueron pocos casos donde pidió la colaboración de Zaldívar: me acuerdo de Ayotzinapa, ni siquiera le pedimos que interviniera ante el juez o la jueza, sino nada más me reuní con él y con el fiscal porque recibí un informe en donde se acusaba al ex procurador y a militares, y había que tomar una decisión. Les mostré el in-



forme y les pedí que se actuara, que eso era lo que yo consideraba más adecuado. Tan fue importante esa reunión, que a partir de ahí se produjo una rebelión en la fiscalía.

Sorpresiva movilización

La protesta comenzó alrededor de las 8:30 de la mañana. Los familiares, acompañados por normalistas, avanzaron pacíficamente desde su plantón –instalado desde hace 10 días frente a la puerta Mariana– hacia Moneda. Pero los ánimos se enardecieron luego de que policías de la Ciudad de México les impidieron avanzar por esa calle, por lo que se dio un primer enfrentamiento.

Entre empujones, forcejeos y algunos golpes, normalistas y padres de los estudiantes se abrieron paso. Superados en número, los elementos de seguridad optaron por allanarse y permitirles el paso: ¡pásenle ya!, ¡tranquilos!.

Los manifestantes avanzaron hacia la puerta principal por donde habitualmente ingresan visitantes y reporteros que cubren la mañanera. Sin embargo, estaba cerrada y sin nadie que los recibiera. Ante ello, los jóvenes arremetieron contra el portón de madera, primero con las mismas vallas que resguardaban el acceso, después con piedras, tubos, escudos que les fueron arrebatados a algunos policías y hasta intentaron prenderle fuego con aerosol.

Mientras esto sucedía, otro grupo hizo pintas y aventó piedras contra ventanales.

Ante el infructuoso primer intento de entrar, algunos jóvenes, con el rostro cubierto, tomaron una pickup de la Comisión Federal de Electricidad que se encontraba estacionada a unos metros. Rompieron las ventanas del vehículo y retiraron el freno de mano para, a empujones, remolcarla y estrellarla en tres ocasiones contra la puerta, hasta finalmente derribarla.

Dentro de Palacio, comenzó una acelerada movilización de personal militar para reforzar el resguardo en esa zona. Ante la reacción castrense, los jóvenes arrojaron piedras contra la Policía Militar que se encontraba dentro y que los repelió con gases. Después de varios minutos, los normalistas pidieron frenar la arremetida para que los padres y madres de los jóvenes desaparecidos pudieran entrar.

¡Queremos diálogo!, ¡queremos hablar con el Presidente!, ¡van a entrar los padres!, fueron algunos de los gritos que se escucharon entre el caos, para que en el interior los elementos dejaran de gasear.

Los padres y madres ingresaron para entregar su documento de solicitud de audiencia con el presidente López Obrador. Con las imágenes de sus hijos en las manos y entre restos de madera del portón, avanzaron a mitad del pasillo, donde se toparon con una barricada de vallas me-

tálicas antimotines y con la Policía Militar que, de nuevo, accionó sus extintores.

Entre tanto, en el Salón Tesorería, López Obrador se enteró de la irrupción, pero no interrumpió la conferencia, aunque se escuchaban a la distancia ruidos y gritos de la confrontación que se daba en la entrada de Moneda. Ante los hechos, dentro de Palacio se registró una intensa movilización militar, las rejas del salón fueron cerradas para impedir que entraran.

–¿Está usted seguro en Palacio Nacional, Presidente?
–se le preguntó en la conferencia, mientras continuaba la protesta.

–Estoy seguro en cualquier parte del país. A mí me cuida el pueblo, al Presidente lo cuida la gente y tengo mi conciencia tranquila.

Después de tres intentos fallidos, y tras una hora de protesta, los padres y las madres, visiblemente molestos, dijeron: ¡Ya vámonos, no quisieron recibirnos!

Aceptan propuesta

Tras esto, padres y madres de los 43 normalistas desaparecidos consideraron que el presidente Andrés Manuel López Obrador es quien escaló el conflicto que ha impedido el diálogo para retomar las líneas de investigación fundamentales del caso.

Sin embargo, aceptaron la propuesta que lanzó el jefe del Ejecutivo desde la mañanera de reunirse en un plazo de entre 15 y 20 días con las familias y advirtieron que de no ser así regresarán después del periodo vacacional y habrá un escalamiento de la protesta.

Antes de levantar su plantón, que instalaron durante 10 días en el Zócalo de la Ciudad de México, las familias de los 43 estudiantes desaparecidos fueron atendidas por personal de la Secretaría de Gobernación, que acudió dos horas después de haberse realizado la protesta, para recibirles un documento con su solicitud de audiencia.

Los familiares de los jóvenes aprovecharon para reclamar a los funcionarios, encabezados por Claudia Galindo, quien dijo ser directora de área de la Subsecretaría de Derechos Humanos, su ausencia durante las dos semanas que estuvieron en plantón.

Mientras ella afirmó que en la Segob estamos abiertos al diálogo en el momento en el que ustedes gusten, Mario González, uno de los padres de los normalistas, reprochó: llevamos más de 10 días exigiendo esa reunión con el Presidente y no nos han recibido.

Además, demandó que el subsecretario de Derechos Humanos, Arturo Medina, sea removido de su cargo, ya que nos ha demostrado que no es una persona confiable, al haber recibido –dijo– el 11 de enero en la Comisión para la Verdad y Acceso a la Justicia del caso Ayotzinapa a otro grupo de padres que marchó en Iguala para pedir la liberación de José Luis Abarca, ex al-



calde de ese municipio y relacionado con la desaparición de los estudiantes.

(jornada.com.mx) 07/03/2024

ÁMBITO SOCIAL

23. Más de 57 mil inscriptos para la I Jornada Mundial de los Niños

Roma. En la Sala de Prensa del Estadio Olímpico de Roma se presentó el evento que se celebrará en Roma del 25 al 26 de mayo y se brindaron detalles sobre el cronograma. El primer día estará dedicado a testimonios y actuaciones. También participará el Papa Francisco, que al día siguiente celebrará la Santa Misa en la Plaza de San Pedro.

"Somos la alegría y la esperanza. Somos la novedad del mundo. Traemos nuestro canto de paz y una sonrisa para los que ya no la tienen". Lo cantaron los niños del Coro dell'Antoniano al entonar el himno de la Jornada Mundial dedicada a ellos, la primera instituida por el Papa Francisco y que tendrá lugar en Roma el 25 y 26 de mayo.

Dos días de actos que fueron presentados en la sala de prensa del Estadio Olímpico el sábado 2 de marzo por la tarde. Este sitio también acogerá la celebración del primer día, con artistas de todo el mundo y la presencia del Papa Francisco.

"Están llegando muchísimos correos electrónicos", explicó el padre Enzo Fortunato, coordinador del evento. Tres semanas después de la apertura de la web oficial, se han recibido más de 57.000 adhesiones. Es "una tormenta de amor" para lo que serán "dos días de pureza", reiteró, convencido de que el objetivo es alcanzar las cien mil presencias.

"Al instituir esta jornada, el Papa ha sido profético", expresó el fraile franciscano, impresionado por los testimonios que llegan de todo el mundo, como el de una voluntaria que lleva 54 años en Uganda y que expresó la alegría de poder llevar a Roma a cuatro niños de ocho años.

Hasta ahora, los participantes proceden de unos sesenta países, subrayó la responsable de relaciones exteriores de GMB, Stella Cervogni, pero el número está llamado a aumentar. Entre ellos, figuran Afganistán, República Democrática del Congo, Etiopía, Eritrea y Siria.

Una delegación llegará desde el norte de Mozambique, asolado por grupos yihadistas. Los niños envían dibujos y testimonios, dice Cervogni, y todos son mensajes de paz y diálogo. Por eso estarán presentes niños de Ucrania, Rusia y Tierra Santa.

La Jornada Mundial de los Niños, sin embargo, aseguró Marco Impagliazzo, presidente de la Comunidad de Sant'Egidio, que junto con la cooperativa Auxilium ha colabo-

rado en la organización de la jornada junto con el Dicasterio para la Cultura y la Educación, "será un evento abierto y no cerrado" y no sólo estarán presentes los niños cristianos, sino también los de otras confesiones.

"Hay que incluir a todos los niños, especialmente a los más vulnerables y a las víctimas de la guerra", reitera Impagliazzo. El objetivo, de hecho, "es dar esperanza a este mundo". "El objetivo y la finalidad de esta jornada son mucho más nobles que la simple conquista de una copa o un trofeo deportivo", comentó Gianluigi Buffon, seleccionador nacional italiano de fútbol, quien asistió a la presentación junto con Marco Mezzaroma, presidente de Deporte y Salud, y representantes del Ayuntamiento de Roma, la Región del Lacio y otras asociaciones e instituciones implicadas.

También se brindaron detalles sobre este acontecimiento sin precedentes: comenzará el sábado 25 de mayo en el Estadio Olímpico, de las 15.00 a las 18.00 horas. En las dos primeras horas habrá numerosos testimonios y artistas de todo el mundo. Habrá sacerdotes de Buenos Aires e Ibrahim Balde, el niño migrante autor del libro "Hermanito" que el Papa ha mencionado en múltiples ocasiones.

Entre los artistas italianos, confirmó el coordinador adjunto Aldo Cagnoli, estarán el actor Lino Banfi, el presentador Carlo Conti y los cantantes Gianni Morandi y Mr. Rain. El domingo 26 de mayo la cita es en la Plaza de San Pedro, donde a las 10.30 horas el Papa Francisco presidirá la Santa Misa.

(vaticannews.va) 03/03/2024

24. Oficio Divino: San Romero de América, pastor y mártir: Emerson Sbardelotti

... En este Oficio Romero, inspirado en el Oficio Divino de las Comunidades, el Oficio Divino de los Mártires del Camino Latinoamericano y las Celebraciones Martiriales – Triduo y Celebración de la Fiesta de San Romero de América, ¡nuestro Pastor y Mártir!, todos citados en las Referencias, que serán oradas y vividas por tantos líderes de CEBS, Pastorales Sociales y personas de buena voluntad que donan en la defensa constante de la vida en las comunidades y en la sociedad, se reafirma que celebrar la memoria de D. Romero es confirmar su vida y asumiendo su misión en la realidad que vivimos hoy.

Unimos la celebración de la memoria de Romero con la celebración de la memoria de Jesús de Nazaret, primer mártir, y hacemos nuestra su misión en la Opción por los Pobres, en defensa de la vida en el planeta ...





(amerindiaenlared.org) 03/03/2024

25. La justicia social: José A. Amesty Rivera

Carta Pastoral-Profética IMWC

«Haz el bien, busca la justicia...». Isaías. 1:17

En el marco del día mundial de la Justicia Social, desde la **Iglesia Metodista Wesleyana Costarricense IMWC**, deseamos aportar algunos elementos relevantes, en esta hora de injusticia social en el mundo.

Iniciemos con la entidad que ha declarado el 20 de febrero, como el día mundial de la Justicia Social, la Organización de las Naciones Unidas ONU, y cuyo propósito es: «apoyar la labor de la comunidad internacional encaminada a erradicar la pobreza y promover el empleo pleno y el trabajo decente, la igualdad entre los sexos y el acceso al bienestar social y la justicia social para todos».

Es evidente que, según la intención de la ONU, hay un fracaso rotundo al observar hoy que, según el doctor en medicina y teólogo José M. González Campa hay

«tres cuartas partes de los 7000 millones de seres humanos que pueblan este planeta, viven en condiciones lamentables y carecen de todo; padecen hambre, andan descalzos y vestidos de harapos; mueren de enfermedades que ya hace mucho que están superadas.

Hay millones de niños y niñas de cinco a diez años que trabajan en minas y canteras unas 14 horas diarias; recorren muchos kilómetros para llegar a su destino laboral y como retribución reciben una miseria: son los parias, los pobres de este mundo; son todos aquellos de los que el Señor Jesús se ocupó de una manera especial».

Enfatizando a su vez que, todo se debe

«a una sociedad de clases tan injusta, y a un sistema socio-económico capitalista que continúa explotando sin piedad a la naturaleza y a tantos miles de millones de seres humanos».

Ahora, como cristianos/as que abogamos por la Justicia Social, deseamos destacar que, las denuncias sociales (o contra la injusticia social) en la Biblia, frecuentes en los profetas y en los Evangelios, se dirigen, en su gran mayoría, contra quienes usan el poder público (político, económico, religioso y otros) para sostener la injusticia y la opresión.

Ejemplo destacable es el profeta Miqueas en (Miqueas. 3:1-4), denunciando a los gobernantes de Israel por su injusticia y abuso del poder:

*Oíd ahora... jefes de la casa de Israel:
¿No concierne a vosotros saber lo que*

es justo? Vosotros que aborrecéis lo bueno y amáis lo malo, que les quitáis su piel y su carne de sobre los huesos; que coméis asimismo la carne de mi pueblo, y les desolláis su piel de sobre ellos, y les quebrantáis los huesos y los rompéis como para el caldero, y como carnes en olla. Entonces clamaréis a Yahvé, y no os responderá; antes esconderá de vosotros su rostro... por cuanto hicisteis malvadas obras.

O Jesús de Palestina, en su confrontación con los líderes religiosos de su época, quienes intentaban imponer sobre la conciencia humana sus restrictivos códigos de pureza en (Mt. 23: 27-28):

¡Ay de vosotros, escribas y fariseos, hipócritas!, porque sois semejantes a sepulcros blanqueados, que, por fuera, a la verdad, se muestran hermosos, pero por dentro están llenos de... toda inmundicia. Así también vosotros por fuera, a la verdad, os mostráis justos a los hombres, pero por dentro estáis llenos de hipocresía...

En general, afirmamos desde la IMWC, juntamente con el pastor Ignacio Simal Camps:

La justicia, en la Biblia, muy poco tiene que ver con el «dar a cada uno lo suyo». Justicia «es el concepto central que gobierna todas las relaciones sociales. Significa rectificar situaciones entre personas y grupos, vivir conforme a lo que la situación social exige. Significa por tanto justicia para el oprimido.

Y ese es el pecado fundamental de nuestros gobernantes, la conformidad y sostenibilidad con la desigualdad social y económica, que experimentan en primera persona «los que no cuentan» el sistema de maldad injusto en nuestros países, donde desarrollamos, decimos, la misión que Jesús de Palestina nos encomendó.

Hoy más que nunca, es necesaria la denuncia profética, pero ésta brilla por su ausencia. A las Iglesias cristianas junto con otras expresiones proféticas y los gobiernos justos, les corresponde ser la voz de esa gran mayoría silenciosa, pisoteada y oprimida, que no puede denunciar la injusticia porque está sometida a la gran represión de los detentadores del poder.

Reiteramos entonces, debemos buscar alianzas que permitan visualizar la justicia y las opciones político-económicas tangibles para alcanzarla, a fin de promoverla, exigirla, impulsarla en proyectos y prácticas concretas.

Finalmente, hacemos eco de las palabras del gran Profeta Amós:

Oíd esto, los que explotáis-exprimís a los menesterosos-necesitados, y arruináis a los pobres de la tierra, diciendo: ¿cuándo pasará el mes, y venderemos el trigo; y la semana, y abriremos los graneros del pan, y achicaremos la medida, y subiremos el precio y falsea-





remos con engaño la balanza, para comprar a los pobres por dinero, y a los necesitados por un par de zapatos, ¿y venderemos los deshechos del trigo?» (Amós. 8:4-6).

(lupaprotestante.com) 23/02/2024

26. Comunidad de iglesias cristianas inclusivas piden prohibir las "terapias de conversión" en Costa Rica

Embajadas de Canadá, Colombia, España, Estados Unidos y Países Bajos también pidieron prohibir las "terapias de conversión"

San José. Las comunidades de fe e iglesias cristianas presentes en Costa Rica que mantienen una postura de acogida y de inclusión plena hacia las personas LGBTIQ+ (Lesbianas, Gays, Bisexuales, Trans, Intersex, Queer, Asexuales y otras diversidades sexogénicas), expresaron su apoyo al proyecto de ley 20.970 que prohíbe las llamadas "terapias de conversión".

El pronunciamiento, enviado a las diputaciones de Asamblea Legislativa, fue suscrito por las siguientes organizaciones: Iglesia Episcopal Libre de Costa Rica, Iglesia, Ministerio Amor sin fronteras, Comunidad Más Refugio, Iglesia Católica Ecueménica de Cristo, Espacio Seguro Católico, Red Ecueménica de Lectura Popular de la Biblia-Costa Rica, Departamento Ecueménico de Investigaciones, Comunidad Ecueménica Inclusiva Brisa Fresca, Red de Teólogas, Pastoras, Activistas y Líderes Cristianas, Familias Que Escuchan. Familiares católic+s de personas LGBTIQ+, Colectivo María Magdalena. Mujeres Trans Cristianas y el Colectiva Coexistir.

Las llamadas "terapias de conversión" son prácticas que buscan cambiar, alterar o suprimir las identidades LGBTIQ+. Algunos ejemplos incluyen: terapias de conversión forzada o involuntaria, descargas eléctricas, uso de drogas u hormonas, cirugía, detención o encarcelamiento, "violación correctiva", celibato, institucionalización psiquiátrica, inanición, esterilización involuntaria y/o embarazo o crianza de niños y niñas.

En las argumentaciones de su posición destacaron los principios religiosos de que Dios ha creado a toda persona a su imagen y semejanza y que todo lo que Dios ha creado "es bueno en gran manera".

Además, señalaron que, en Jesucristo, Dios ama incondicionalmente a todo ser humano, sin hacer distinción o diferencia entre las personas. También detallaron que en función del sacramento del bautismo, la persona que ha sido bautizada viene a formar parte de la Iglesia, que es el Cuerpo de Cristo y el Pueblo de Dios, por lo tanto, tiene derecho a vivir su fe cristiana plenamente, individual y colectivamente, sin exclusiones

ni discriminaciones.

Otro punto que mencionaron es que Jesús realizó acciones a favor de las personas estigmatizadas, excluidas, discriminadas y violentadas por los sistemas sociales, religiosos y políticos de su tiempo y entorno (personas extranjeras, con distintas enfermedades y discapacidades, personas enfermas de lepra, mujeres, niñas y niños, esclavos).

Para estas agrupaciones, en la actualidad las iglesias y comunidades de fe, deben seguir ese ejemplo y "abrazar, acoger y dignificar a quienes los sistemas socioeconómicos, políticos y religiosos actuales excluyen, discriminan y violentan".

Reconocemos que, desde una perspectiva religiosa judeocristiana, las visiones negativas acerca de la diversidad sexual y de las personas LGBTIQ+, surgen de lecturas e interpretaciones fundamentalistas, literalistas y descontextualizadas cultural e históricamente de pasajes de la Biblia".

Además, reconocieron que históricamente los discursos religiosos han sido instrumentalizados por muchas instituciones religiosas y sociales para estigmatizar, violentar, discriminar y condenar a las personas, en función de su género, su origen étnico, su color de piel, sus creencias y prácticas religiosas, su estado civil, la zurdera, su orientación sexual, identidad o expresión de género, entre otras características humanas.

Basados en la Convención Americana de Derechos Humanos, aseguraron que quienes lideran comunidades de fe e iglesias también deben ser responsables en el ejercicio de su derecho a la libertad de expresión, la cual no debe vulnerar los derechos ni la salud de otras personas, ni constituirse en germen para discursos de odio.

Agregaron que ese derecho no debe ser utilizado para incitar a alguna forma de maltrato o violencia contra una persona o grupo de personas.

Por lo anterior, consideran que la iniciativa de ley no supone una limitación o violación al derecho a la libertad de expresión, pues esta debe ejercerse considerando tanto la veracidad de la información compartida como los impactos que los mensajes y discursos esbozados generen en las distintas audiencias.

Entendemos que la discriminación y la violencia que afrontan las personas LGBTIQ+ en contextos familiares, sociales, educativos, laborales y eclesiales son los factores que subyacen al malestar psicológico, a los problemas emocionales y a la tensión interna experimentada por muchas personas LGBTIQ+, generando en ocasiones conductas autodestructivas, visión negativa de sí mismas, entre otros".



Aseguraron, también que las Comunidades de Fe y las Iglesias, en un espíritu ecuménico, están llamadas a promover la inclusión, la justicia, la paz social y la convivencia pacífica en la diversidad, así como a denunciar proféticamente las injusticias que los sistemas políticos, económicos, sociales y religiosos hegemónicos pretendan perpetrar y perpetuar.

Afirmaron que las iglesias deben promover en las familias la aceptación y el respeto por la particularidad de cada persona, evitando generar tensión interna fundada en falsas expectativas de cambio respecto de la orientación sexual, identidad o expresión de género.

Creemos que no existe incongruencia alguna entre ser una persona lesbiana, gay, bisexual, trans, queer, asexual o intersex y ser una persona cristiana, pues toda persona tiene derecho a profesar su fe libremente de acuerdo a sus convicciones, libre de coerción, señalamientos o condenas".

Y continuaron:

Entendemos que las personas LGBTIQ+ no necesitan modificar su orientación sexual, identidad de género o expresión de género, pues la diversidad sexogenérica es natural y saludable. De hecho, intentar cambiar la orientación sexual NO ES POSIBLE ya que no supone una elección voluntaria que la persona haga".

Al respecto, añadieron que la Asociación de Psicología Americana (APA) sostiene que la orientación sexual no es una elección consciente, pues ésta surge en la infancia o adolescencia sin ninguna experiencia sexual previa, por lo que no es un aspecto que pueda cambiarse voluntariamente.

Desde 1990 la Organización Mundial de la Salud (OMS) eliminó la homosexualidad de la Clasificación Internacional de Enfermedades (CIE), dejando sin sustento científico cualquier procedimiento que pretenda patologizar y por consiguiente curar o corregir una condición humana que desde hace más de treinta años no es considerada una enfermedad mental.

Adicionalmente, desde 2022 la OMS ha eliminado la transexualidad de la Clasificación Internacional de Enfermedades y la entiende como una condición relativa a la salud sexual.

En el caso Colegio de Profesionales en Psicología de Costa Rica en abril de 2022 en contra de las prácticas denominadas "terapias de conversión", considerándolas "tratamientos" inhumanos, crueles y degradantes e instando a las personas profesionales en Psicología a desarrollar su práctica profesional basada en la evidencia científica y en el principio de respeto a los derechos humanos.

Adicionalmente, en Costa Rica, desde 2008, se firmó el Decreto Ejecutivo N.34399-S que conmemora desde 2008 el Día Nacional e Internacional contra la Homofobia, Lesbofobia, Bifobia y Transfobia, precisamente en recuerdo de la despatologización de la diversidad sexual y de género.

Embajadas rechazan la práctica

Este mismo lunes 4 de marzo se dio a conocer el rechazo de las embajadas de Canadá, Colombia, España, Estados Unidos, y los Países Bajos, a la terapias de conversión.

En una carta conjunta, las representaciones diplomáticas señalaron a la Asamblea Legislativa que es necesario erradicar la violencia y la discriminación en contra de los derechos humanos de las personas LGBTQI+. Las llamadas "terapias de conversión" son uno de los flagelos que aún existen en la actualidad".

Resaltaron que expertos médicos de todo el mundo, han constatado que este tipo de intervenciones carecen de credibilidad científica y utilidad clínica; y que suelen causar traumas psicológicos y físicos profundos y duraderos a las personas afectadas.

Sus impactos incluyen ansiedad, depresión, baja autoestima, suicidio o pensamientos suicidas, y también representan una afrenta directa a los derechos humanos, compartieron.

Por estas razones, reafirmamos la importancia de garantizar el acceso a la salud basada en evidencia científica, sin discriminación ni estigma, independientemente de la orientación sexual, la identidad o expresión de género o las características sexuales y abogamos por el pleno respeto a su humanidad".

Finalizaron al rechazar al uso de las terapias al justificar que ponen en riesgo la dignidad intrínseca de quienes se someten a estos procesos.

La propuesta de ley, que fue presentada por el ex diputado frenteamplista, José María Villalta Flórez-Estrada, y que fue acogido por el congresista de la misma agrupación, Antonio Ortega Gutiérrez, fue dictaminada a favor de en la Comisión de Derechos Humanos y se encuentra en el plenario.

En contra de este proyecto públicamente están las diputaciones de Nueva República. El día de hoy el diputado de esa fracción, David Segura Gamboa, afirmó que los países de las embajadas que suscribieron el comunicado de rechazo a las terapias de conversión tienen "una ideología muy similar a la del Frente Amplio". Además dijo que la iniciativa quiere "callar al pueblo creyente" y la calificó como una ley mordaza.

(delfino.cr) 04/03/2024



27. Los jóvenes y la trata de personas

Roma. Del 2 al 8 de febrero de 2024, una semana de movilización y oración contra la trata de personas. En Roma (Italia) se celebró el encuentro de 50 jóvenes de todos los continentes, **entre ellos algunos chicos y chicas del Movimiento de los Focolares.**

La trata de personas es el proceso mediante el cual las personas son coaccionadas o atraídas por perspectivas falsas, reclutadas, transferidas y obligadas a trabajar y vivir en condiciones de explotación o abuso. Se trata de un fenómeno, como advierten los recientes informes de las Naciones Unidas, en continua y dramática evolución.

La semana de oración contra la trata de personas tuvo lugar del 2 al 8 de febrero de 2024. Instituida por el papa Francisco en 2015, la semana incluye siempre el 8 de febrero, fiesta de Santa Bakhita, una monja sudanesa que de joven fue esclava, vendida y maltratada, víctima de trata y símbolo universal de la lucha contra este flagelo de la humanidad. El tema de este año fue Caminar por la dignidad. Escuchar, soñar y actuar.

Miles de personas en todo el mundo se han reunido para reflexionar, orar y compartir sus experiencias en la lucha contra este fenómeno global.

En Roma (Italia) muchos jóvenes de diferentes países – Kenia, Japón, Estados Unidos, Tailandia, Albania, Canadá, México, Francia, Italia – participaron en conferencias, flash mobs, momentos de oración sobre el tema, en el Ángelus y en la audiencia con el Papa Francisco celebrada durante la semana. Entre ellos también algunos Gen2, jóvenes del Movimiento de los Focolares.

Prisque Dipinda, de la República Democrática del Congo, dice: “El acontecimiento más significativo para mí fue la vigilia de oración en la Iglesia de Santa María en Trastevere, en el corazón de Roma. Fue un momento importante ante Dios, la emoción de compartirlo junto a otros jóvenes que llevan en su corazón el desafío de la trata de personas”.

“Pero también una responsabilidad de ser parte de los protagonistas contra este fenómeno. Creo que para los jóvenes que participaron sirvió también para tomar conciencia de que muchos en el mundo sufren por diversas razones: económicas, políticas, religiosas. Fue una oportunidad para reflexionar y empezar a planificar juntos algo contra el sufrimiento”.

Entre los Gen2 presentes también estaban Michel Haroun, un libanés francés y Miriana Dante, una italiana.

“Nunca he tenido un compromiso particular contra la trata de seres humanos – afirma Michel -. Tengo cierta expe-

riencia en atención a migrantes que llegan a mi ciudad o en las fronteras entre estados. Por ejemplo, hace unos años estuve en Trieste (Italia), punto de llegada de la ruta de los Balcanes por la que llegan a Italia inmigrantes procedentes de muchas partes del mundo devastadas por conflictos.

Pero no era suficientemente consciente del hecho de que los refugiados, antes de llegar a Europa – pero esto también vale para América Latina, los Estados Unidos u otras partes del mundo – sufren violencia y abusos de forma organizada.

Estos días pasados en Roma junto con otros jóvenes de diferentes continentes, lenguas, culturas, pertenencias a diversas Iglesias cristianas, fueron una experiencia rica en relaciones personales que espero duren, porque al final afrontaremos (pero ya afrontamos) el mundo juntos, como parte de una misma generación”.

“Me emocionó descubrir la historia de Santa Bakhita, dice Miriana. Había sido esclava, fue vendida. Posteriormente afrontó con valentía todo lo vivido en el pasado, enviando mensajes contra la trata de personas. Me preguntaba de dónde sacó toda esa fuerza. Fue muy bueno para mí haber conocido a tantos jóvenes que están comprometidos con estos temas. No adultos con una larga experiencia a sus espaldas, sino jóvenes de mi edad, de todo el mundo, que tienen sueños y esperanzas de un futuro mejor. No sentíamos la diferencia cultural, porque nos unía la unidad entre nosotros gracias al objetivo común: luchar contra la trata de personas”.

(focolare.org) 04/03/2024

28. El Monje y la baronesa: Hermann Bellinghausen

Hay fuegos interiores que dificultan y acaban haciendo imposible la vida de artistas que han iluminado con sus antorchas a un mundo que las necesita. Eso le ocurrió a Thelonious Monk, uno de los padres del be bop y uno de los jazzistas más originales y virtuosos de la historia, que ya es decir. Había algo de ángel en él, incluyendo esa fragilidad propensa a graves riesgos.

Nacido en 1917, poco después sus padres se mudaron a Manhattan, al departamento donde Thelonious vivió hasta su vida adulta. Como su amigo Charlie Parker, traía integrado su propio demonio, pero a diferencia de Bird, no tuvo problemas serios de adicción; lo suyo, literalmente, era mental. Mal diagnosticado por los siquiátras, fue tratado como loco o depresivo. Su familia lo salvó de los electrochoques, pero no de los antisicóticos que lo dejaron inútil los últimos años de su vida.

Como tantos músicos negros (o afroestadunidenses, según ordena la culposa corrección política del hombre





blanco), comenzó acompañando en los teclados a un predicador que se lo llevaba a sus giras. De manera natural deriva al jazz.

En 1944 toca en la banda del Halcón, Coleman Hawkins, fundador del saxofón como instrumento extraordinario (junto con el Presidente, como le decía Billie Holiday a Lester Young). Tres años después ya tiene su propia banda, pero a lo largo de su carrera tocará mucho el piano solo; sin él, Keith Jarrett sería inexplicable.

Era raro, de carácter desigual. No a la manera del Perseguidor de Cortázar, sino la suya propia. Compositor de algunos de los principales estándares del jazz (Round Midnight, Straight No Chaser), interpretó algunas de las páginas más irrepetibles de la música moderna.

La novela de su vida incluye dos trascendentales apañones por posesión de marihuana referidas en Wikipedia. En 1951 salvó de la cárcel a su cuate y pianista Bud Powell al declararse culpable de la posesión de una yerba que no era suya. Le prohibieron tocar en Nueva York, o sea la policía lo mandó de gira permanentemente un buen tiempo.

El segundo apañón fue en 1958, en el racista estado de Delaware, y esta vez él fue el rescatado del apañón por su amiga, patrocinadora y admiradora la mayor parte de su vida, Pannonica Rothschild, Nica. Ella fue al bote y enfrentó un juicio complicado por asumir la propiedad de la mota del Monje.

Ese mismo año ella compró en Nueva Jersey una residencia construida para Josef von Sternberg en un mirador hacia la isla de Manhattan. Allí, en Weehawken, el pianista moriría muchos años después, cuando ya no tocaba ni la puerta.

Algo mayor que Thelonious, fue la madrina del jazz, con todo y escándalos. Nieta del primer barón de Rothchild, el hombre más rico del mundo, vivió entre el escándalo, el rechazo familiar y una libertad entonces infrecuente en mujeres.

Amó la música, patrocinó a Duke Ellington, protegió a Thelonious durante más de 25 años y recibió una noche de 1955 a Charlie Parker en su suite del hotel Stanhope, porque Bird se sentía muy mal y allí murió tres días después. Baronesa y todo, la echaron del lujoso hotel donde vivía.

Conocida por su nombre de casada, Pannonica de Koeningswarter, de joven se alistó en la resistencia francesa para combatir a los nazis. Luchó en muchos frentes de África y fue condecorada como heroína de guerra. Se casa con el diplomático Jules Koeningswarter y con él vive en África y Escandinavia.

Luego México, adonde Jules llega como embajador de Francia y Nica lo acompaña en sus protocolos. En un breve viaje a Nueva York hacia 1950 escucha por primera vez al Monje, y pierde para siempre su vuelo de vuelta a México. Se divorcia al año siguiente.

Mucho le deben los complicados creadores del be bop. Apoya a Coltrane, Dizzy, The Jazz Messengers. Los acerca a la crema y nata del arte y la onda hip en Nueva York, los sigue en sus baches y acude a sus entierros. En 1970, cuando Thelonius comienza a pasar aceite y ya no puede seguir su carrera, se muda a la casa de Nica en Weehawken. Allí muere, rodeado de gatos y ya muy averiado, en 1982.

En los poco más de 20 años de carrera extraordinaria, su magisterio pianístico rítmico, su genialidad virtuosa y loca, bañaron al mundo con la luz de su pasión y su alegría. La culminación musical del Monje ocurre entre 1967 y 1968, cuando graba Underground con su cuarteto. Un collar de perlas en honor a la baronesa y al espíritu rebelde. Su portada es uno de los símbolos del 68, entre tantas portadas icónica del rock, contemporáneo suyo pero al que, a diferencia de Miles Davis, nunca volteó a ver.

La sesión es relatada por uno de los productores de Blue Note (<https://mosaicrecords.tumblr.com/post/145447122464/thelonious-monks-underground-the-story-behind>). Vemos al Monje en plan de maquis. Rifle al hombro toca el piano y fuma en un granero, rodeado de un gran tiradero que incluye granadas, cartuchos de dinamita, aparatos de radiotransmisión, pan, queso, cuchillos, velas encendidas, botellas y copas de vino tinto, pacas de paja, una vaca, un oficial nazi amarrado a una silla, una suástica derrotada bajo la pinta en la pared de tablas: Vive la France. Una guapa Marianne monta guardia, armada al pie de la ventana, vestida en colores claros, gorro frigio y pañoleta roja. En 1968 todos éramos subterráneos. Hasta la baronesa Rothschild.

(jornada.com.mx) 04/03/2024

29. El deseo de ser bendición: Rosa Ramos

“Que la paz de Jesús esté contigo,/ que puedas reconciliarte/ con lo que nunca estará logrado en tu corazón,/ que tu presencia sea ‘bendiciente’/ para todos aquellos que encuentres;/ que camines sin lastimar,/ que el cuidado de otras vidas te guíe.” Mariola López Villanueva

Así termina el libro “Bendecidas con las ganas de vivir” de la religiosa española Mariola López (Sal Terrae, 2023), invitándonos a “pronunciar suavemente sobre cada rostro concreto que se abre” esa bendición. Una propuesta que resume el libro, que es un canto a la vida y al amor fraterno y sororal.



No pude guardarme el gozo de esta lectura, primero compartí la foto de este cierre con algunas personas, luego cerré el libro y volví a abrirlo para copiar la oración-bendición y hacerla llegar a muchos a través de este artículo.

Este pequeño y bello libro, tan estimulante, no está a la venta en mi país, pero seguramente en otros se encuentra fácilmente. Vale su lectura y disfrute. Empiezo por agradecer a la Hna. Ángeles que nos lo regalara como prenda del encuentro, tras un familiar almuerzo compartido con dos amigos dilectos, con tanta alegría y sencillez, que bien recordaba las comidas de Jesús con sus amigos y después las de los primeros cristianos.

Tomaré con libertad algunas ideas, sobre todo pondré las resonancias que me ha provocado la lectura. Se trata de un libro con sabor a Evangelio, que contagia entusiasmo de vivir sin desconocer las realidades durísimas en que nos movemos.

En medio de un mundo de exclusiones y no pocas miserias humanas, nos invita a mirar más hondo, subrayando que es tiempo de ahondar la llamada, de compartir la vida, de abrazar lo frágil, de curar la herida, de contagiar alegría, de celebrar la belleza y de alumbrar la paz (esos son los siete capítulos del libro).

Las vidas logradas y admirables nos hacen atisbar las maravillosas posibilidades humanas. Las vidas destrozadas permiten ver la luz de la Gracia a través de sus heridas y grietas.

Dios no se deja vencer en su libertad, generosidad y gratitud, se hace presente siempre. He estado leyendo varios libros en este febrero que me han puesto de cara al dolor que provoca la barbarie y la injusticia unidas a la ignorancia (el viejo Sócrates, según Platón, creía que obramos mal por ignorancia del bien).

También he ahondado en vidas que se malogran por malas decisiones o por fragilidades personales y familiares, sin embargo, es siempre posible -para un lector de fe- rescatar algo bueno, noble, auténtico y bello, que no deja de asomarse en las peripecias humanas. Esas luces nos recuerdan lo que alguna filosofía llama "los trascendentales del ser".

Este libro de la biblista española sirve en bandeja esos valores, se empeña a lo largo de todos los capítulos en resaltar tales luces. Cuando señala las sombras de este mundo, las dificultades de la convivencia y otros males contemporáneos, lo hace como una cámara que enfoca un punto por un momento, pero rápidamente toma distancia para mostrar la escena en su conjunto y poner de relieve la belleza global, la luz de bondad que ilumina el cuadro.



Se trata de un libro que educa la mirada para descubrir lo bueno, que anima a

ser parte activa de la historia de salvación, precisamente bendiciendo, compartiendo, sanando, llevando alegría y paz, sacando a luz lo más noble del ser humano.

Dios nos sigue llamando y bendiciendo "a través de todo" -dice ella y suscribo- No hay acontecimientos mudos para una lectura de fe de la historia. Hace unos días, un acontecimiento tan mínimo y normal como un nacimiento, me ayudó a leer la historia de una familia a lo largo de más de treinta años como "via salutis", historia de salvación.

La vida se acomoda, endereza, y gana. Le gana a la muerte, al dolor, a la pérdida de sentido y confianza que nos amenaza. La vida triunfa portando novedad y esperanza en un frágil bebé envuelto en pañales (como describe Lucas), aunque los protagonistas no lean eso con ojos de fe. Como decía san Pablo, hay múltiples carismas orientados al servicio de la comunidad, hacer hermenéutica de la cotidianidad es sólo uno.

Mariola con su modo tan femenino de abordar los temas, de apelar a textos bíblicos, hace una apología de la esperanza, sin hablar expresamente de ella. Esperanza en el género humano, animado desde dentro por la fuerza del Espíritu, que no ahorra ni libertad ni decisión, pero llama y atrae hacia la humanización-divinización.

La autora pinta actitudes, gestos, que son como faros que indican o desvelan un horizonte, e invita a caminar en esa dirección. Leído en Cuaresma, brinda un programa de giro para nuestras vidas: "conviértanse y crean en el Evangelio".

Alentar la esperanza es prioritario en este tiempo nuestro que se caracteriza -entre otras notas- por la falta de esperanza, por la resignación a lo que hay o no hay, a lo que es o no es, como un designio inmutable. Hemos vuelto a esa concepción de situaciones inamovibles que caracterizaba los tiempos antiguos.

Con la Modernidad vivimos la euforia de creer en cambios y utopías (espacios-mundos felices, no imposibles, a partir de la raíz "eu"). Sin embargo, la misma Modernidad nos encegueció de poder y nos llevó a creernos dioses todopoderosos y la emergencia del sujeto -buena en sí- nos condujo por movimiento pendular al individualismo....

A todo esto, declaramos por escrito, por olvido, o por descuido vital: "Dios ha muerto" y quedamos solos, a la intemperie y a merced de intereses inhumanos y voraces. Sin fe en Dios y sin fe en las construcciones humanas, que mostraron sus pies de barro, las grandes multitudes carecen hoy de esperanza, deambulan "como ovejas sin pastor".

De ahí que este llamado de Mariola, sea tan pertinente, semejante al de otros profetas contemporáneos,



que nos convoca a mirar de frente la realidad, global y local, a mirar rostros, historias, atravesando su superficie para descubrir lo que tiene de germen, de rescoldo encendido.

También mirar atentos nuestro interior profundo, su sed y su bondad creatural, más allá de deseos seducidos y superficiales, para desde allí vivir, amar, cuidar la vida, alentarla.

En el prólogo del libro citado, la autora decía algo que dejo como cierre del artículo haciéndome eco de su deseo: “Ojalá cada uno de nosotros lleguemos a ser hombres y mujeres bendecidos con las ganas de vivir, como lo fue intensamente Jesús. Que nuestras vidas se vuelvan, con él y en él, cada vez más accesibles y sanadoras para otros.”

(amerindiaenlared.org) 03/03/2024

30. De la necesidad a la generosidad: Armando Raffo, SJ

“... a ninguna de ellas fue enviado Elías, sino a una viuda de Sarepta, en el país de Sidón.” (Lc.4, 27) La frase del evangelio de Lucas se refiere a una viuda que no era judía y que mediante una intervención del profeta Elías, nos descubre algo importante a todos.

Para entender la cita que da pie a esta reflexión, importa notar que Dios había anunciado al profeta Elías que sobrevendría una gran sequía hasta que Él quisiera. También le habría indicado a Elías que se dirigiera al torrente de Kerit, que está al este del Jordán, es decir una zona pagana para los judíos de entonces, y que allí encontraría agua y alimento que el propio Yahvé proveería.

En efecto, encontró agua en el torrente y unos cuervos que le alimentaban. No obstante, al cabo de varios días el torrente se secó y el profeta entendió que Yahvé le indicaba ir a Sarepta confiando en que una viuda le alimentaría.

Llegado a esa ciudad, se encontró con una mujer viuda que estaba recogiendo leña para cocinar un pancito que compartiría con su hijo para luego esperar la muerte, ya que ese era el último alimento que tenían. No obstante, el profeta le indica que cocine para él, diciéndole que luego habría de cocinar otro para ella y su hijo.

Para justificar su pedido apeló a una sentencia divina que advertía que no se acabaría la harina ni faltaría el aceite hasta que terminara la sequía. Precisamente el relato termina diciendo que: “No se acabó la harina en la tinaja ni se agotó el aceite en la orza, según la palabra que Yahvé había dicho por boca de Elías.” (v16)

Cabe notar que la localidad de Sarepta no se encontraba en territorio judío y que la viuda sigue las indicaciones del profeta a pesar de no pertenecer a su pueblo judío. Asimismo, que la sequía anunciada iba más allá de las fronteras judías y que en ese contexto fue que la viuda confía en el profeta y le entrega lo último que tenía para vivir.

Si miramos con cierta detención el relato que nos ocupa, podemos apreciar varias circunstancias que aluden, de una forma o de otra, a la promesa o el deseo persistente que abrigaba Abraham en su corazón de ser bendición para todas las naciones de la tierra. Dado que el relato que estamos comentando ocurre en “tierras paganas”, podemos intuir que ya el Antiguo Testamento alude a historias salvíficas fuera del territorio judío.

La frase que titula esta reflexión es muy clara al respecto. Elías fue enviado a un país que no era judío de tal forma que ya aludía a la universalidad de la salvación que tendría su punto de apoyo en el pueblo judío que, como dijimos, se expresó de forma notable en la persona de Abraham.

El relato de la viuda de Sarepta deja ver que la confianza en Dios puede convertir la necesidad en generosidad. Sólo quién ha padecido penurias y las precariedades puede intuir o percibir algo esencial de todo ser humano: la limitación e insuficiencia que nos caracteriza. En el caso de la viuda de Sarepta bien podemos percibir que la fe de aquella mujer, que no era judía, le llevó, sin embargo, a obedecer lo que un profeta le decía.

Podemos intuir, pues, una semilla de universalidad, no en la actitud del profeta judío, sino en la viuda que no pertenecía a ese pueblo. ¿Por qué habría ella de obedecer al profeta y en aquellas circunstancias? Podemos insistir en que ese pasaje de la Biblia, de alguna manera, se apoya en la fe de Abraham cuando sintió que debía ser bendición para todas las naciones de la tierra.

El relato de la viuda de Sarepta deja ver algo entrañablemente humano. La precariedad de la viuda no se convierte en egoísmo sino en una generosidad; no sabemos exactamente en qué se apoyó la viuda para entregar lo que tanto necesitaba.

No podemos apelar a la fe del pueblo judío porque ella pertenecía a otro pueblo, pero sí podemos intuir que la viuda, desde su necesidad, pudo vislumbrar que aquel profeta aludía a una dimensión radical de todo ser humano: somos tan necesitados que sólo podemos crecer y avanzar con otros.

Cuando alguna circunstancia nos lleva a reconocer nuestra radical precariedad podemos abrirnos a percibir la importancia de ser bendición –bien decir– para



todos. De la mano de ese dinamismo podemos descubrir algo que a todos nos compete.

Se trata de percibir existencialmente que sólo somos con otros y desde otros. Todos somos necesitados y sólo crecemos con los diferentes. Eso pareció entender la viuda de Sarepta, cuando intuyó que tenía sentido compartir su alimento con alguien, que de una manera o de otra la remitía a Dios.

Cuando Elías le pidió un poco de agua y un bocado de pan, ella manifestó su radical pobreza, que en aquellas circunstancias deberían llevarla a la muerte junto a su hijo. Sin embargo, desde esa desesperación tuvo el coraje de creer al profeta y descubrir el alimento que da sentido a la vida.

Cuando damos de lo que necesitamos encontraremos en el alimento la fraternidad, la harina y el aceite para alimentar, no sólo a los prójimos, sino a todos los necesitados. Bien podemos afirmar que la viuda descu-

bró algo “divino” en la persona de Elías, no por alguna grandeza o espectacularidad, sino en la humildad de solicitar aquello que necesitaba para seguir adelante.

La generosidad y la apuesta de la viuda en el contexto de aquella circunstancia tan precaria, evidencia la confianza en que sólo dando es que se recibe. Bien podemos concluir que la viuda de Sarepta pudo intuir en “ese otro” al “Otro” con mayúscula que la invitaba, como no podía ser de otra manera, a ser con otros y para los otros.

“Pa’ qué es la vida, si no es pa’ darla” era una sentencia que se encontraba en la entrada de una casa que congregaba jóvenes de distintos lugares que creían que sólo se cambia algo cuando están convencidos de que tienen que dar de lo que necesitan.

(amerindiaenlared.org/) 03/03/2024

ÁMBITO ECLESIAL

31. La Iglesia copta suspende el diálogo con la Iglesia Católica por la bendición de parejas homosexuales

La sesión plenaria del Santo Sínodo de la Iglesia Ortodoxa Copta celebrada esta semana en el Centro Logos de la Sede Pontificia en el Monasterio de San Anba Bishoy en Wadi al-Natrun, bajo la presidencia de del Patriarca Tawadros II, ha decidido romper relaciones con la Iglesia Católica debido a Fiducia Supplicans.

El Patriarca pronunció un discurso en la apertura de la sesión, en el que habló de la importancia de la fecundidad en la vida y el ministerio del pastor a través de la «parábola de la higuera estéril» (Lu 13:6-9).

Las comisiones principales del Santo Sínodo celebraron sus reuniones en la catedral maronita de Abbasiya, para debatir los informes que les habían presentado sus subcomisiones. Emitieron sus recomendaciones, que fueron presentadas a los miembros del sínodo en la sesión plenaria de ayer para su aprobación.

La Iglesia copta dio a conocer su opinión sobre la cuestión de la «homosexualidad» a través de una declaración emitida por el Santo Sínodo. En la misma, la Iglesia subraya su rechazo a las relaciones homosexuales. La Iglesia apoyó su opinión en varios versículos bíblicos que declaran claramente el rechazo de tales relaciones, contrarias a la naturaleza humana creada por Dios.

En el comunicado final se lee:

«La Iglesia Ortodoxa Copta afirma su firme posición de rechazo a todas las formas de relaciones homosexuales, ya

que violan la Biblia y la ley por la que Dios creó al hombre varón y mujer, y considera que cualquier bendición de cualquier tipo para tales relaciones es una bendición del pecado, lo cual es inaceptable».

En ese sentido, la Iglesia copta ha tomado la siguiente decisión:

«Tras consultar con las iglesias hermanas de la familia ortodoxa oriental, se decidió suspender el diálogo teológico con la Iglesia católica, reevaluar los resultados del diálogo desde su inicio hace veinte años y establecer nuevos criterios y mecanismos para el diálogo futuro».

Consecuencias desastrosas para el ecumenismo

El pasado mes de enero, el cardenal Kurt Koch, presidente del Pontificio Consejo para la Promoción de la Unidad de los Cristianos, aseguró en una entrevista que estaba «recibiendo algunas reacciones negativas del mundo ecuménico sobre Fiducia Supplicans».

Antes de que el cardenal confirmara las consecuencias ecuménicas del texto del Dicasterio para la Doctrina de la Fe, el metropolitano Hilarión Alfeyev de la Iglesia Ortodoxa Rusa aseguró que ya no se podía hablar de reunificación entre ambas iglesias. A finales de febrero los ortodoxos rusos confirmaron su rechazo de Fiducia Supplicans.

(infocatolica.com) 08/03/2024

32. Fiducia Supplicans y la claridad pastoral

No hace mucho, los documentos del Vaticano que no dan en el blanco me habrían enfurecido. Ahora, los veo más como acontecimientos trágicos.





Tal es el caso de *Fiducia Supplicans*, una declaración publicada recientemente por el Dicasterio para la Doctrina de la Fe. El supuesto objetivo del documento era aclarar cuestiones controvertidas y sanar divisiones en la comunión católica.

En ambos aspectos ha fracasado. La forma en que los laicos y el clero han recibido el documento en todo el mundo es un mal presagio de la forma en que tratamos las cuestiones divisivas en la Iglesia católica, cuestiones que han dividido a otras iglesias.

Teológicamente, *Fiducia Supplicans* no es una gran obra ni un gran escrito. Doctrinalmente, se asienta sobre bases frágiles; sus puntos de referencia bíblicos y tradicionales son débiles. Esto puede deberse a que, al parecer, la asamblea ordinaria (Feria IV) del dicasterio no participó en la formulación y aprobación del documento, lo cual es muy poco habitual en un documento que pretende tener el rango de declaración.

El texto parece ser obra del cardenal Fernández, nuevo prefecto del dicasterio, junto con un pequeño grupo de expertos y personal. Involucrar a los miembros ordinarios, cardenales y obispos del dicasterio podría haber retrasado la publicación del documento, pero sin duda habría contribuido a su claridad doctrinal, su calidad teológica y su recepción más fructífera dentro y fuera de la Iglesia.

Además, este modo de actuar más elitista contrasta curiosamente con la cultura de la sinodalidad que defiende la curia romana. Un proceso más sinodal habría servido mejor al Santo Padre, cuya autoridad no se ha visto precisamente reforzada por todo este asunto.

Pero estas cuestiones son secundarias comparadas con lo que está más profundamente en juego: la claridad de la Iglesia sobre el sacramento del matrimonio y lo que confiere, significa y exige: una relación monógama, para toda la vida, de amor y fidelidad entre marido y mujer dispuestos a aceptar la bendición de los hijos.

Esto se revela al principio del Antiguo Testamento y lo saca plenamente a la luz el propio Cristo en el Evangelio y en otros libros del Nuevo Testamento. Esta doctrina ha sido recibida y desarrollada junto con la tradición sagrada de la Iglesia.

La declaración propone una interpretación más amplia de las bendiciones, estableciendo una distinción entre bendiciones litúrgicas y bendiciones espontáneas. La distinción es jerárquica, en el sentido de que las bendiciones litúrgicas parecen ser de orden superior, tanto en lo que exigen como en lo que otorgan.

Esta distinción no resulta convincente a primera vista. En última instancia, el intento del documento de distinguir entre la bendición de una pareja y la bendición de una unión fracasa desde el punto de vista lógico, teológico y pasto-

ral. Este fracaso incluye la tensa e inapropiada analogía que el documento establece entre parejas del mismo sexo y parejas de hecho.

Fiducia Supplicans también adolece de una desafortunada, incluso lamentable, incompreensión de cómo otras formas de cohabitación se relacionan con el sagrado matrimonio y la salvación. Su intención parece ser encontrar nuevas formas, incluso una actitud totalmente nueva, para que la Iglesia acoja a las personas que se encuentran en tales relaciones.

Pero debe debatirse si su solución es tan prometedora como pretende, ya que se trata sobre todo de una cuestión pastoral, para la que es imposible formular normas universales. La prueba, por así decirlo, está en el pudín. El documento será juzgado según sus obras, que se observarán en los directamente afectados y en la comunidad cristiana en general. ¿Cómo intervendrá la Santa Sede cuando se violen los amplios límites trazados por esta declaración?

Además, *Fiducia Supplicans* parece haber sido redactada sin prestar suficiente atención a su impacto en una serie de iglesias concretas, concretamente las crecientes y vibrantes iglesias de África, en las que la actitud general hacia la cohabitación no matrimonial (o incluso entre personas del mismo sexo) es diferente de la cultura dominante hoy en día en la mayor parte de Europa y América.

Estas iglesias siguen encontrándose al margen de la atención y el cuidado del Vaticano. Los creyentes y el clero africanos siguen siendo tratados con condescendencia y paternalismo por quienes están influidos por las teologías exportadas de Europa y América, incluida gran parte de la teología de la «liberación».

Esta falta de conciencia y respeto es especialmente grave cuando la manifiestan teólogos alemanes que, por lo demás, hacen alarde de su supuesta conciencia cultural. Supongo que ni el papa ni su equipo doctrinal están contentos con las tácticas empleadas por los obispos (en su mayoría europeos) que se declaran validados por este documento y siguen insistiendo en las bendiciones para-litúrgicas, socavando así una de sus intenciones clave.

Detrás de estos problemas de contenido y estilo, de materia y forma, está la intención autodeclarada del documento de formular una práctica de bendiciones basada en la propia «visión pastoral» del papa. Nadie duda del compromiso y la competencia del Santo Padre en este ámbito.

Sin embargo, sigo sin estar convencido de que sea una buena idea que el papado amplíe su ámbito de autoridad formal más allá de la doctrina y la disciplina, y reclame, además de la primacía de la enseñanza y la jurisdicción, una nueva «primacía pastoral» que proba-



blemente dará lugar a un centralismo poco propicio para un ministerio pastoral fructífero en los muchos contextos diversos, y a veces tensos, en los que se ejerce en todo el mundo.

Este ministerio, especialmente si tiene como objetivo la evangelización, debe ser de reconciliación, liberación y formación en el sentido más profundo y, por tanto, de conversión -un concepto sorprendentemente poco importante en *Fiducia Supplicans*.

A su vez, el documento, tal y como está escrito, y tal y como es recibido, no es un signo de conversión en la propia Iglesia, sino que acaba intentando cuadrar el círculo, crear tipos de bendiciones para todas las formas de relaciones pseudom matrimoniales, y en muchos casos sexuales, que existen en las sociedades posmodernas.

No es de extrañar que haya sido acogida, en general, como un «primer paso» por obispos estancados en un mundo institucional de la cristiandad pasada, pero que no están dispuestos a reconocer los signos de los tiempos: necesitamos nuevas conversiones, dentro y fuera de la Iglesia. Al fin y al cabo, eso es lo que significa la palabra «evangelización».

La declaración fue emitida por el Santo Oficio, que, especialmente bajo su nuevo prefecto, ha vuelto a ser, de facto, el dicasterio «supremo» que siempre fue y debería ser. Esta evolución me da esperanzas para la curia romana en su conjunto. Pero en el ejercicio de su misión particular, el dicasterio doctrinal tiene que tener en cuenta dos responsabilidades: sus documentos deben ser claros; y deben resolver incertidumbres, no crearlas.

Para ello, el dicasterio no puede contentarse con formulaciones que, de algún modo, a través de vericuetos, puedan conciliarse con la doctrina católica. Deben asegurarse de que sus declaraciones sean difícilmente manipulables (por ejemplo, por los medios de comunicación) y de fácil comprensión para el pueblo de Dios, empezando por los obispos y el clero.

El continuo intento, por parte de algunos teólogos y obispos, de explicar cómo la bendición de una pareja no es la bendición de su unión alegando que se trata de un «nuevo» tipo de bendición no se sostiene. Los teólogos católicos, no solo en Alemania, necesitan mirarse a sí mismos y preguntarse qué han aportado a la vida y misión de la Iglesia en los últimos cien años.

Los teólogos deben recordar, penitentemente, que los fundamentos sobre los que se asientan son los mismos sobre los que se asientan la fe, la doctrina y la disciplina de la Iglesia: la Escritura y la tradición.

Ni el magisterio, ni la práctica pastoral, ni la experiencia, ni las inclinaciones son fuentes adicionales de la verdad divina. Y la teología pastoral desde arriba no se hace

más convincente si sus propuestas se declaran expresiones de la piedad popular, que es en sí misma un movimiento un tanto autoritario.

En particular, la teología pastoral, aunque la impartan los obispos o la Santa Sede, necesita ser informada, modelada y, a veces, purificada por la luz del Evangelio.

Extender la autoridad papal al ámbito de la acción pastoral es problemático por dos razones: basar las declaraciones doctrinales (solo, o principalmente) en la visión pastoral de un individuo, incluso de un papa, relega la autoridad de la revelación divina a un lugar extrañamente marginal; además, la acción pastoral, aunque basada en la fe común, es personal, y por lo tanto particular, en ambos extremos -adoptada por un pastor individual, y preocupada por la salvación de un individuo (o un grupo más pequeño).

En otras palabras, la acción pastoral (y la teología pastoral) debe ser necesariamente diversa, ya que puede adoptar muchas formas en diferentes contextos, y debe tener la fidelidad doctrinal en su centro. De lo contrario, estamos ante la corrupción doctrinal y la ideología pastoral en la Iglesia.

Como mínimo, cualquier obispo que declare que todos los sacerdotes están de alguna manera obligados a conferir las bendiciones que se consideran posibles en *Fiducia Supplicans*, y cualquier clero que otorgue tales bendiciones de una manera masivamente publicitada, necesitará ser corregido pronto, y generalmente no son aptos para el ministerio en esta área.

No estoy convencido de que *Fiducia Supplicans* sea de gran ayuda para la pastoral sobre el terreno. Es imposible formular bendiciones que por su naturaleza han de ser informales y espontáneas. A menos que la Santa Sede tome ahora medidas concretas contra los que van más allá de los límites establecidos por *Fiducia Supplicans*, perderá credibilidad y autoridad.

Evidentemente, no podemos limitarnos a despreciar a todos sus críticos, considerándolos intelectualmente inferiores o malintencionados. En cambio, una retractación sustancial del texto parece teológicamente más honesta y pastoralmente más prometedora que los interminables intentos de justificarlo.

«Aferrados a la verdad», «transmitimos la fe católica y apostólica». Por tanto, «desarrollo doctrinal» no significa legitimar nuestros propios proyectos teológicos, pastorales o evangelizadores. John Henry Newman sostenía que la doctrina cristiana puede desarrollarse permaneciendo fiel a la revelación divina.

Dar la vuelta al concepto, para convertirlo en una herramienta para lo que «nosotros» (incluso sínodos, papas o concilios) somos capaces de ajustar y actualizar transpone el concepto a un nivel totalmente diferente.



Las perplejidades del mundo contemporáneo son muchas, las tensiones en nuestra Iglesia son elevadas, y debemos resistir la tentación de la ofuscación doctrinal.

La Escritura y la tradición son las que inspiran y guían nuestros esfuerzos pastorales y teológicos. Cada parroquia, cada diócesis y cada oficina de la Santa Sede están llamadas a modelar esta actitud.

Solo así podremos profundizar en nuestra propia conversión y, por tanto, en nuestra fidelidad a la fe revelada, y fomentar el compromiso de los católicos de todo el mundo con el encargo de Cristo de hacer discípulos, bautizar y enseñar.

(infovaticana.com) 09/03/2024

33. Siguen en la Iglesia el fanatismo y la intolerancia

Nacionalistas radicales y religiosos tradicionalistas envenenan la convivencia

El fanatismo y la intolerancia son dos caras de la misma moneda. Uno y otra abundan en los nacionalismos radicales y en las religiones tradicionalistas.

Sobre todo, cuando se apoyan mutuamente, y mezclan política y religión como necesarias para vivir mejor y encontrar el paraíso soñado por unos y otros.

La utopía humana se deja seducir por estas ensoñaciones políticas y religiosas. Utopía que creen realizable aquí y ahora, en nuestra patria y en estos momentos históricos. No dudan los fanáticos en idolatrar a su Patria y al Dios de su Religión.

Su Patria y su Dios merecen la vida. Sin la entrega plena a ellos no es posible ser felices. Creen merecer lo mejor: el paraíso en esta tierra y en el futuro.

Los caídos en esta lucha serán dichosos, bien porque encontrarán el abrazo feliz de su Patria que los honrará siempre, o en las manos del Dios que premiará a los mártires de su doctrina.

Los fanáticos tienen un alto concepto de sí mismos. Sus costumbres, sus vidas, todo lo suyo está investido de una grandeza singular. Tienden a ocultar sus defectos.

Miran a los de otro país o religión como inferiores, no dignos de vivir como ellos. Desprecian sus costumbres, su cultura, su inteligencia de la vida... Agrandan sus defectos, tratan de humillarlos por cualquier desnivel o diferencia de progreso.

Esto es claramente perceptible en los escritos y en las actitudes de los nacionalistas radicales y de los religiosos tradicionalistas.

Unos, incumpliendo la ley democrática, no cometen ningún delito, por no consi-

derarse obligados. Otros piensan que agrada a Dios la muerte de quienes no piensan como ellos. A esto asistimos en España actualmente.

Una minoría fanática nos impone a todos su visión de la ley, haciéndose ellos mismos la ley que les conviene. No nos dejan opinar, y, muchos menos, decidir.

Incluso se atreven a decir que se les ha votado para que hagan lo que están haciendo, aunque no estuviera incluido en su programa y lo excluyeran expresamente en su campaña electoral.

La Iglesia adolece de los mismos males. Una minoría quiere decidir por todos en cosas que no pertenecen a la fe consentida y admirada de Jesús de Nazaret. Una demostración de fanatismo e intolerancia está exhibiéndose ahora en un sector del clero que se opone a las reformas y procesos de reformas que anima el Papa Francisco.

Hasta cardenales, el eslabón más alto eclesial, impiden avanzar en sinodalidad, en disciplina sacramental y del clero, en igualdad de los bautizados respecto de los ministerios...

Ejemplo clamoroso, arrastrado desde el Vaticano II, es no reconocer la celebración de la Penitencia, con confesión general y absolución común, como forma ordinaria, igual que la forma individual o mixta. Los fieles podrían elegir la forma que consideren más adecuada para su espíritu.

Así se estaría más cerca de “la doctrina limpia del Evangelio y la conducta de Jesús con los pecadores” que sólo pide fe y amor, arrepentimiento y perdonar a quien nos ofende. Brillaría el amor gratuito de Dios.

Se prefiere “dar más importancia a un texto del concilio de Trento que al mismo Evangelio, enseñanza indubitable de Jesús” (D. Fernández: “Celebración comunitaria de la Penitencia. Evangélicamente fundada. Históricamente ratificada. Dogmáticamente correcta. Pastoralmente recomendable”. Ed. Nueva Utopía. Madrid 1999. P. 9-13).

Los curas de la tertulia de la Sacristía de la Vendée son otro ejemplo de fanatismo e intolerancia. Su propuesta básica es la fidelidad al Derecho canónico y a la Tradición impuesta por el clero, marginando el Evangelio y el sentido de fe del Pueblo de Dios.

Su fanatismo los ha llevado a rezar para que el Papa pase cuanto antes a “mejor vida”, por no agradarles sus procesos de reformas. Han hecho un ídolo de su visión religiosa, y no aceptan otros modos de ver las cosas.

El celibato obligatorio es otro ejemplo de cerrazón idolátrica. Algunos de las altas esferas, como el cardenal R. Sarah, con la aprobación del Papa emérito Benedicto XVI, llegan a defender que: “entre el sacerdocio y el celibato existe un vínculo ontológico-sacramental. Cual-



quier debilitamiento de este vínculo significaría poner en tela de juicio el magisterio del concilio y de los Papas Pablo VI, Juan Pablo II y Benedicto XVI”.

“Suplico humildemente al Papa Francisco que nos proteja definitivamente de esta posibilidad vetando cualquier debilidad de la ley del celibato sacerdotal, ni siquiera restringiéndolo a una u otra región” (Card. R. Sarah con J. Ratzinger, Benedicto XVI: “Desde lo más hondo de nuestros corazones”. Edic. Palabra. Madrid 2020. P. 162).

No les importa hacer creer que existe tal vínculo ontológico. El concilio Vaticano II lo desmiente: “La perfecta y perpetua continencia por el reino de los cielos no es exigida ciertamente por la naturaleza misma del sacerdocio, como aparece por la práctica de la Iglesia primitiva [Cf. 1Tim 3,2-5; Tit 1,6] y por la tradición de las Iglesias orientales, en donde, además de aquellos que con los obispos eligen el celibato como un don de la gracia, hay también presbíteros beneméritos casados” (PO 16).

¿Por qué la autoridad católica (Congregación de la Doctrina de la Fe) no ha desautorizado tal afirmación contraria a la fe y la disciplina de la Iglesia oriental, tan católica como la occidental?

También hay excesos por la otra parte: Algunos partidarios del celibato opcional en Alemania parecen dispuestos a llegar al cisma por ello: “rumores constantes que llegan hasta aquí, sobre la posible separación de Roma de un grupo de católicos alemanes, por el celibato opcional y el ministerio de las mujeres” (“¿Cisma en la Iglesia?: Carta a algunos católicos alemanes”. J. I. González Faus. RD 29.02.2024).

Ahí tenemos a los sacerdotes casados, y sus asociaciones nacionales e internacionales, propugnando la libertad del celibato y el reconocimiento de sus ministerios, y, jamás los he oído decir que quieren separarse de la Iglesia. Ellos creen que tienen razón desde el Evangelio y desde la razón cultural, social, humana...

Afirman lo que dice Pablo VI: “el Nuevo Testamento, en el que se conserva la doctrina de Cristo y de los Apóstoles, no exige el celibato de los sagrados ministros, sino que más bien lo propone como obediencia libre a una especial vocación o a un especial carisma (cf. Mt 19, 11-12).

Jesús mismo no puso esta condición previa en la elección de los Doce, como tampoco los Apóstoles para los que ponían al frente de las primeras comunidades cristianas (cf. 1Tim 3,2-5; Tit 1,5-6)” (Sacerdotalis Coelibatus, 5).

La razón para el celibato opcional no es para que haya más sacerdotes, ni para que no haya abusos como la pederastia u otros, sino por respeto al Evangelio de la libertad, al Espíritu que concede diversos carismas “como él

quiere” (1Cor 12,11), a la necesidad de tener dirigentes comunitarios y de celebrar la eucaristía, a los derechos humanos... La cerrazón de la autoridad eclesial proviene del egoísmo del poder, de la comodidad, de la economía...

Tener un ejército de célibes, empoderados y vanidosos, recuerda, como alguno ha sugerido, a los “jenizaros del antiguo sultán de Turquía” (JM Díez-Alegría: Rebajas teológicas de otoño. Ed. Desclée de Brouwer. Bilbao 1980. P. 144). Los jenizaros, guardia personal del sultán (s. XIV), tenían mucho poder en las fronteras otomanas.

Maquiavelo en El Príncipe: “El sultán está todo entero en poder de los soldados” y para conservar el trono “es menester que este soberano, que no hace caso ninguno del pueblo, mantenga a sus guardias en la inclinación de su persona”.

Vestían de forma pintoresca para distinguirse del resto de tropas otomanas. En señal de fidelidad, sus vestidos tenían los colores del sultán. Se oponían con ferocidad a todo cambio que supusiera pérdida de sus privilegios y poder.

Aunque no se exigía formalmente, se les pedían que fueran célibes y se convirtieran al Islán. Ambas cosas solían cumplirse, ya que desde niños eran como la familia del sultán, a quien obedecían ciegamente.

(religiondigital.org) 08/03/2024

34. Más casa y menos mercado: la explicación del Papa sobre el pasaje evangélico de la expulsión de vendedores del templo

Unas 20 mil personas se congregaron en la Plaza de San Pedro para acompañar al Papa Francisco en el rezo de la oración mariana del Ángelus al mediodía del domingo 3 de marzo. Ofrecemos a continuación el texto de la catequesis traducido al español. Como es habitual, la alocución giró en torno al Evangelio del domingo (Jn 2,13-25).

El Evangelio nos muestra hoy una escena dura: Jesús expulsa a los mercaderes del templo (cfr. Jn 2,13-25). Jesús que echa a los vendedores, derriba las mesas de los cambistas y amonesta a todos diciendo: «No hagan de la casa de mi Padre un mercado» (v. 16). Detengámonos un poco en el contraste entre casa y mercado: se trata, efectivamente, de dos modos distintos de presentarse ante el Señor.

En el templo entendido como mercado, para estar bien con Dios bastaba comprar un cordero, pagarlo y consumirlo en las brasas del altar. Comprar, pagar, consumir, y después cada uno a su casa. En cambio, en el templo entendido como casa, sucede lo contrario: se va



para visitar al Señor, para estar unidos a Él y a los hermanos, para compartir alegrías y dolores.

Todavía más, en el mercado se juega con el precio, en casa no se calcula; en el mercado se busca el propio interés, en casa se da gratuitamente. Y Jesús es hoy duro porque no acepta que el templo-mercado reemplace al templo-casa, no acepta que la relación con Dios sea distante y comercial en vez de cercana y llena de confianza, no acepta que los puestos de venta sustituyan a la mesa familiar, los precios a los abrazos y las monedas a las caricias.

¿Y por qué Jesús no acepta esto? Porque de ese modo se crea una barrera entre Dios y el hombre, y entre hermano y hermano, mientras que Cristo vino a traer comunión, a traer misericordia -es decir, perdón-, a traer cercanía. La invitación de hoy, también para nuestro camino de Cuaresma, es a hacer en nosotros y a nuestro alrededor más casa y menos mercado.

En primer lugar, con respecto a Dios, rezando mucho, como hijos que, sin cansarse, llaman confiados a la puerta del Padre, no como mercaderes avaros y desconfiados. Primero, rezando. Y, después, difundiendo fraternidad: ¡hace falta mucha fraternidad! Pensemos en el silencio incómodo, aislador, a veces incluso hostil, que se encuentra en muchos lugares.

Preguntémosnos entonces: ante todo, ¿cómo es mi oración? ¿Es un precio que tengo que pagar o es el momento del abandono confiado durante el que no miro el reloj? ¿Y cómo son mis relaciones con los demás? ¿Sé dar sin esperar nada a cambio? ¿Sé dar el primer paso para romper los muros del silencio y los vacíos de las distancias? Debemos hacernos estas preguntas. Que María nos ayude a "hacer casa" con Dios, entre nosotros y a nuestro alrededor.

(es.zenit.org) 03/03/2024

35. El tema de fondo del templo (y actualmente de la iglesia cristiana) sigue siendo el dinero: Xabier Pikaza

"Tres fueron las tentaciones de Jesús según Mt 4 y Lc 4 (dinero, poder y "falso milagro" del templo). Las tres se condensan aquí en el templo, que Jesús "purifica" (quiere destruir/cambiar) antes de comenzar su ministerio"

"Dos evangelios, una experiencia de fondo: Los sinópticos (siguiendo a Marcos 11, 15-17) sitúan la purificación del templo al final del ministerio mesiánico de Jesús, como principio de su pasión y muerte. Retomando el mismo material de Marcos, Juan 2, 14-16 sitúa la purificación al comienzo del ministerio de Jesús"



"El Papa Francisco y otros líderes eclesiales están consiguiendo cambios im-

portantes en una línea de transformación sinodal de la iglesia, pero se les hace casi imposible el tema de la 'conversión económica', vinculada a la conversión ecológica y a la creación de una hermandad/fraternidad de 'pobres'"

Destruiré este templo construido por intereses humanos en 3 días construiré otro (Dom 3 Cuar, Jn 2, 23-15)

Tras entrar en Jerusalén, para iniciar el reino de Dios, Jesús quiso limpiar la religión, esto es, el Templo, expulsando a los ladrones o negociantes que allí se habían establecido. No lo digo yo, no me hubiera atrevido, lo dice el evangelio de este domingo del 3.3.2024.

Tres fueron las tentaciones de Jesús según Mt 4 y Lc 4 (dinero, poder y "falso milagro" del templo). Las tres se condensan aquí en el templo, que Jesús "purifica" (quiere destruir/cambiar) antes de comenzar su ministerio

Los sinópticos (siguiendo a Marcos 11, 15-17) sitúan la purificación del templo al final del ministerio mesiánico de Jesús, como principio de su pasión y muerte. Por el contrario, retomando el mismo material de Marcos, Jn 2, 14-16 sitúa la purificación al comienzo del ministerio de Jesús. Sólo tras haberlo "limpiado" puede iniciar su tarea de revelación de del misterio de Dios. Como he dicho, el tema de fondo es el mismo, pero las comparaciones básicas son algo distintas, aunque complementarias.

Dos evangelios, una experiencia de fondo

Marcos. "Llegaron a Jerusalén y entrando en el templo comenzó a expulsar a los que vendían y compraban en el templo. Volcó las mesas de los cambistas y los puestos de los que vendían las palomas, y no consentía que nadie pasase por el templo llevando cosas. Luego se puso a enseñar diciéndoles: ¿No está escrito: Mi casa será casa de oración para todos los pueblos? Vosotros, sin embargo, la habéis convertido en cueva de bandidos/ladrones" (Mc 11, 15-18).

Juan: "Jesús subió a Jerusalén. Y encontró en el templo a los vendedores de bueyes, ovejas y palomas, y a los cambistas sentados; y, haciendo un azote de cordeles, los echó a todos del templo, ovejas y bueyes; y a los cambistas les esparció las monedas y les volcó las mesas; y a los que vendían palomas les dijo: "Quitad esto de aquí; no convirtáis la casa de mi Padre en un Oikos emporiou (casa, emporio o centro de negocios)" (Jn 2, 14-17).

Marcos, cueva de bandidos

Su comparación de fondo (el templo/iglesia es una cueva de ladrones económicos o bandidos políticos, pues ambas cosas significa lestes) viene de Mc 15, 17, que la toma de Jer 7, 11. Según ella, el templo/religión es una cueva/guardia de ladrones económicos y/o bandi-



dos político-sacerdotales (lêstôn), que emplean su poder y religión para robar con violencia y guardar (justificar) así lo robado.

El profeta Jeremías utilizó esa expresión en torno al 600 a.C., cuando Nabucodonosor rey de Babel (actual Irak) se creía justificado por Dios para conquistar/robar medio mundo, haciéndose llamar “civilizador”, enviado del Dios Marduk. Pues bien, a juicio de Jeremías, los sacerdotes/ricos de Jerusalén seguían en el fondo la misma política/religión de Nabucodonosor, justificando sus robos con el templo. Como nuevo Jeremías habla y sufre Jesús por criticar el poder/opresión del templo.

Juan, casa de negocios, emporio económico

Interpreta la “cueva de bandidos” (lenguaje profético de Marcos), en forma de centro comercial, oikos emporiou, un gran centro comercial. De esa forma ha pasado del lenguaje de reyes/bandidos militares y de templos ligados a esos reyes al lenguaje “comercial” de fenicios y griegos que, en vez de robar haciendo guerras de conquista con soldados, crearon “emporios” o colonias comerciales, a lo largo y a lo ancho del Mediterráneo y del mundo occidental, enriqueciéndose a costa de los pobres. Todavía actualmente, una antigua ciudad comercial de los griegos, ubicada en Cataluña/España se llama, se llama Ampurias” o el emporio.

Pues bien, conforme a la visión de Jesús, según el evangelio de Juan, el templo de Jerusalén se había convertido en un emporio, centro o casa comercial al servicio de los ricos (conforme a la nueva economía de mercado griegos).

Este es el tema de fondo del evangelio de este domingo 3.3.24 (3º de Cuaresma) que comentaré en lo que sigue, comparando la visión de Marcos y la de Juan, teniendo a fondo las dos expresiones: Cueva de ladrones, casa de negocios. Para los evangelistas ambas cosas son en el fondo lo mismo.

Tema de fondo de la "conversión" o cambio de la iglesia

Son muy importantes otros temas: los vinculados al “sexo pervertido” (posible pederastia, poca madurez afectiva de algunos cristianos, clérigos o laicos...), los del tema de la autoridad (discusiones sobre el sínodo de la iglesia alemana o de las iglesias del mundo entero, con violencias y opresiones de diverso tipo...

Pero el evangelio de este domingo, que sigue al anterior de la transformación/transfiguración del Tabor, se centra en el dinero. La transformación de la iglesia empieza por lo económico: Echar de la iglesia a los ladrones de la cueva, convertir la casa/emporio de economía en lugar de comunión y servicio mutuo en amor.



El tema de fondo del templo (y actualmente de la iglesia cristiana) sigue sien-

do el dinero, con el poder/bandidaje que ello implica. El Papa Francisco y otros líderes eclesiales están consiguiendo cambios importantes en una línea de transformación sinodal de la iglesia, pero se les hace casi imposible el tema de la “conversión económica”, vinculada a la conversión ecológica y a la creación de una hermandad/fraternidad de “pobres”.

Conforme al lenguaje de la iglesia, desde el AT, el tema no consiste en no tener, sino en tener compartiendo, poniendo pobreza y/o dinero al servicio de la fraternidad.

Marcos de nuevo, nuevo de Bandidos

Según Marcos los responsables del templo lo han convertido en “cueva de ladrones” (spelaion lêstôn: cf. Jer 7, 11), un lugar para robar al pueblo fiel, en nombre de Dios, con medios de bandidaje anti-legal (engañando, robando, matando) o con medios de bandidaje aparentemente legal, propio de reyes y dirigentes políticos (en aquel entorno de Jer 7, donde los que robaban eran precisamente reyes nobles del pueblo). Ese es el modelo más oriental de los imperios ladrones, que estaban conquistando y robando a lo grande, es decir, en aquel tiempo (en torno al 600 a.C. los babilonios).

Pues bien, Jeremías dice a los sacerdotes de Jerusalén y “nobles” de Jerusalén que están haciendo lo mismo que los ladrones del imperio de los babilonios, que conquistan el mundo para apoderarse de sus riquezas.

En el fondo, los sacerdotes del templo de Jerusalén (en tiempo de Jesús, en nuestro tiempo) corren el riesgo de convertir el gran templo, la gran iglesia, en una sucursal de los bandidos político/militares, con la diferencia de que lo hacen en nombre del Dios de Israel o del Dios de Jesucristo El tema de fondo del templo de Jerusalén en el evangelio de Marcos sigue siendo este maridaje entre religión y dinero injusto (dinero de bandidos), puesto al servicio de una religión de engaño.

Juan. El modelo de la Casa de Comercio

Según Juan, los sacerdotes han convertido la Casa de su Padre en centro de negocios (oikos emporiou, casa de comerciantes). De esa forma pasa del modelo del imperio-ladrón de oriente (Babilonia) a la terminología de un comercio colonial, conforme al esquema de los fenicios y griegos que habían creado “colonias” a lo ancho del Mar Mediterráneo para “cambiar mercancías con ventaja”, para así enriquecerse, sin necesidad de mantener grandes tropas imperiales, que eran caras.

Por oro fueron muchos hispanos, anglosajones, holandeses, alemanes y rusos por el mundo entero, diciendo que iban a evangelizar o civilizar a los salvajes... pero de hecho buscando dineros o comercio al servicio de la metrópoli.



El evangelio de Juan utiliza una terminología comercial moderna, empleada también por el Evangelio de Tomás 64). Según esa terminología, los soldados/bandidos de Marcos (cueva de ladrones, que roban que roban pero no sabe negociar, sino que meten lo robado en una cueva) se convierten en agentes comerciales, en directores económicos de emporio (que van por ahí sin robar a mano armada, pero están protegidos por ejércitos militares, legisladores y jueces de diverso tipo...).

Este cambio de la imagen “cueva de bandidos” a “casa de negocios” se impone en la iglesia de occidente a partir del siglo XII d.C., cuando la iglesia aparece (con ciertos banqueros judíos, florentinos, renanos o flamencos como creadora de un tipo de economía capitalista.

Conforme a su lógica de gratuidad (de Reino), Jesús ha subido Jesús al templo de Jerusalén, para culminar su obra, que en este contexto tiene sentido destructor. No se limita a purificarlo o reformarlo un poco, condenando sus excesos, para que volviera a estar limpio, como siempre debió hallarse, sino que anuncia y expresa simbólicamente su ruina (como hizo al presentar en este contexto signo de la higuera): ¡Qué nadie coma nunca más de sus frutos! (cf. Mc 11, 14).

–Expulsa a vendedores y compradores de animales para los sacrificios ... (Mc 11,15b). De esa forma hace imposible todo el ejercicio de los sacrificios de animales, fundados en la compra y ofrecimiento de animales a Dios. Según eso, Jesús ha «expulsado» del templo (es decir, de lo sagrado) a los poderes económicos que lo controlan.

–Derriba las mesas de cambistas de dinero y de los vendedores de palomas (Mc 11,15c). No se limita a expulsar a los vendedores, sino que derriba ese centro material del templo que es la mesa de los cambios, el banco de la economía y de la venta de palomas. Ése es un gesto simbólico: Como derriba Jesús estas mesas, vendrá a derrumbarse en el suelo el edificio «sagrado» del templo.

- Jesús no deja que pasen por el templo con utensilios de compra-venta y de servicios materiales... Jesús impide así que el templo tenga otras funciones sociales de transformación económica o laboral. Quiere que el templo (la religión) sea espacio de encuentro humano, de comunicación personal.

-Jesús quiere que el templo sea casa de encuentro (de oración) entre todas las naciones: Espacio y camino de comunión con Dios y de diálogo entre los hombres y mujeres, sin intermediarios sacerdotales (es decir, sin funcionarios de lo sagrado).

Tema actual. Tres conversiones del templo



1.-Conversión económica, un templo-iglesia que no sea cueva de bandidos ni emporio económico. El templo de Jeru-

salén constituía el centro mercantil del pueblo israelita, que se había comprometido a mantener sus instituciones y su culto, al menos tras la “restauración” del exilio (año 525 a. C.) y las reformas de Esdras y Nehemías (cf. Neh 10, 2-39).

El templo así entendido ejercía funciones económicas que podían ayudar al pueblo... pero se terminó convirtiendo en cueva de bandidos/emporio de ricos. Sin un cambio radical en este campo no se puede hablar de conversión cristiana. No se trata de expulsar del templo a los bandidos/bandidos, sino a los “arribistas económicos”.

En eso estamos, en eso quiere estar en Roma en Papa Francisco, en su forma actual de administración, ese cambio/conversión que quiso Jesús se le está (se no está) resistiendo. Hay tarea para muchas cuaresmas.

2.-Conversión política. En un plano, los judíos habían separado religión y vida social, de tal forma que podían conservar su propia identidad religiosa y su culto mientras que el orden político quedaba bajo el Imperio.

En esa línea, Jesús dijo dad a Dios lo que es Dios, devolver al Cesar lo que es del César... Pero de hecho las grandes iglesias se han aliado con los políticos... En Europa Occidental el gran cambio jurídico se dio hace 800 años, en el concordato de Worms (1222) y después en la revolución francesa, con la separación de la iglesia y el poder político...

Pero el tema sigue pendiente. Un tipo de “derecha política” (perdónese) la expresión quiere mantener el poder utilizando a la iglesia (y a la inversa, un tipo de iglesia se apoya en la derecha)... En otra línea ha existido y existe un tipo de izquierda que quiere tomar el poder religioso, desde los celotas/sicarios del tiempo de Jesús.

No parece que haya solución hasta que se supere un tipo de poder de imposición social, económica y religiosa. No se trata de cambiar el poder, sino de superarlo, no se trata de tomar el poder, sino de transformarlo en gratuidad-servicio. Hay tema largo para superar un tipo de iglesia-emporio económico, para convertirla mercado gratuito de intercambio de vida.

Convertir el mercado monetario en “merced”-regalo de vida. Por andaba Jesús al expulsar a los imperiales/comerciantes de emporio. Le quedan algunos por expulsar, del Vaticano y de sus alrededores, no sólo católicos, sino protestantes, ortodoxos y de otras tendencias “cristianas”.

3.-Conversión religiosa, conversión cristiana de iglesia. En tiempos de Jesús, el templo se había convertido en gran edificio de imposición religiosa. Lo mejor que le podía suceder a aquel templo, para bien de la gente, es que fuera destrucción, convertido en “casa de comunión/oración” de todos los pueblos.



El templo simbolizaba y expresaba el poder religioso de unos sacerdotes sobre el conjunto del pueblo... Se sigue tratando hoy de superar el poder religioso, convirtiendo la religión verdadera en principio de perdón, fraternidad y libertad. Eso quiso Jesús, por eso le mataron.

– Yo destruiré este templo, hecho con manos humanas... (cf. Mc 14, 58). Sin destrucción de un templo construido por “intereses humanos” de poder-dinero-sometimiento no puede haber evangelio. Jesús va en contra de un templo construido por manos humanas, lo mismo que la torre de Babel (cf. Gen 10), un templo construido al servicio como capital externo, signo de pecado.

Quizá pudiéramos decir con Esteban (cf. Hech 7, 47-53), que este templo, cerrado en sí mismo, ha sido el “pecado originario” de Israel, pues ha servido para negar la profecía universal y liberadora del mensaje original de Dios.

– Y en tres días edificaré otro, no hecho por manos humanas (Mc 14, 58). El templo antiguo era un edificio hecho por intereses humanos (kheiropiêton, cf. Hech 7, 41.48), de forma que más que signo de Dios era un ídolo satánico, en la línea de la “mammona”, el Dios dinero opresor (Mt 6, 24).

Frente al “ídolo” de aquellos que quieren encerrar a Dios en sus propias construcciones, al servicio de su seguridad y su poder (se eleva Dios que creará precisamente “humanidad”, a los “tres días”, es decir, en el tiempo de plenitud escatológica del Reino.

Según eso, Jesús proclama y anticipa (pone en marcha) un proceso destructor (quiere derribar la economía del templo) y lo hace con una palabra que ha resultado hiriente para muchos cristianos, hasta el día de hoy. El signo y palabra de Jesús sobre el templo ha sido duro (yo destruiré este templo, yo construiré otro distinto, en tres días, los días de la resurrección...).

Él no ha tomado el templo por las armas, ni ha criticado sus sacrificios por inmorales o carentes de legitimidad oficial (como han hecho quizá los de Qumrán), sino que ha dicho y realizado algo que es mucho más fuerte, mostrando que el templo ha perdido su función, pues ha llegado el Reino y no hacen falta sacrificios religiosos de opresión, vinculados al templo.

– Jesús vio el templo como patología económico-religiosa, centrada no sólo en el poder de los sacerdotes, no en el dinero del tributo y en los animales que se compran y venden. Poemas y cantos, sacrificios animales y contratos de dinero se elevaban allí, al servicio del orden sagrado y sus poderes opresores, de manera que el mismo templo aparecía como “cueva de bandidos” (Mc 11, 27), es decir, de ladrones organizados de un modo religioso,

creando de esa forma un emporio (un gran centro comercial: Jn 2, 16).

– Jesús condenó el culto del templo porque lo entendió como religión de bandidos-sacerdotes, que se valen de Dios y de su culto para oprimir a los pobres, no para amarlos. No lo condenó en nombre de un tipo de barbarie regresiva o de resentimiento contra la autoridad oficial, sino todo lo contrario: desde la belleza más alta del amor del Reino, y sobre todo desde el amor y servicio a los pobres. Lógicamente, por mantener su poder sacral y su economía fundada en el templo, los sacerdotes condenaron a Jesús a muerte.

Las palabras de Jesús sobre la destrucción del templo aparecen como culmen de todo su mensaje. Para que se cumpla su promesa y llegue el Reino debe acabar este tipo de templo, para que viniera a convertirse en lugar de encuentro orante para todos los pueblos, empezando por los pobres, en la línea de Ez 40-48, pero sin restauración sacerdotal (sin un príncipe encargado de mantener el orden sagrado).

El templo sería lugar “de los hermanos/amigos pobres” de Dios y de los hermanos. De eso se trata: de construir un espacio, una casa universal de diálogo en amor y en camino de resurrección para todos los pueblos.

Notas:

[1] Sobre el sentido y funciones del templo, cf. R. Albertz, Historia de la religión de Israel en tiempos del Antiguo Testamento I-II, Trotta, Madrid 1999; J. Jeremias, Jerusalén en tiempos de Jesús, Cristiandad, Madrid, 1985. Por mi parte, he desarrollado estos motivos en Comentario de Marcos, VD, Estella 2012.

[2] Desde su misma opción a favor de los expulsados de la sociedad, Jesús ha descubierto el carácter opresor del templo, con su economía de opresión, que se expresa en una mole imponente, una gran maravilla (como las ciudades que se estaban construyendo en Galilea). Pero en esa mole se esconde el sacrificio y muerte de los pobres.

En esa línea se sitúa la reflexión de un discípulo de Jesús: «Maestro, mira qué piedras y qué construcciones». Pero Jesús no era piadoso al estilo del templo, ni un esteta que se admira por el lujo externo de los sacrificios, sino un profeta de los pobres.

(religiondigital.org) 03/03/2024

36.El Papa adecua la "Ley Propia" de la Signatura Apostólica a la reforma de la Curia

El motu proprio 'Munus Tribunalis' de Francisco establece algunos cambios técnico-léxicos en las normas que rigen el Tribunal Supremo que dirime los litigios derivados de actos del poder administrativo eclesiástico.



El Papa Francisco ha publicado un motu proprio mediante el cual adapta y armoniza el derecho propio del Tribunal Supremo de la Signatura Apostólica con la reforma de la Curia llevada a cabo por la Constitución "Praedicate Evangelium". La ley de la Signatura, ligeramente modificada con cambios léxicos, había sido promulgada por Benedicto XVI en junio de 2008.

"En el ejercicio de su función de Tribunal Supremo de la Iglesia -escribe Francisco en el preámbulo-, la Signatura Apostólica se pone al servicio de la suprema función pastoral del Romano Pontífice y de su misión universal en el mundo. De este modo, al resolver las disputas que han surgido sobre un acto de potestad administrativa eclesiástica, el Tribunal Supremo proporciona un juicio de legitimidad sobre las decisiones emitidas por las instituciones curiales en su servicio al Sucesor de Pedro y a la Iglesia universal".

Los cambios se refieren a la sustitución de la palabra "clérigos" por "presbíteros" en el Art. 1 de la Ley Propia; la sustitución de la palabra "Dicasterio" por la palabra "Tribunal" en el Art. 3 y por la palabra "Signatura Apostólica" en el Art. 32; la sustitución de la expresión "emanados de los Dicasterios de la Curia Romana" por la expresión "emanados de las Instituciones Curiales" en el Art. 34; la sustitución de la expresión "promover y aprobar el establecimiento de tribunales interdiocesanos" por la expresión "aprobar la erección de tribunales de todo tipo constituidos por los obispos de varias diócesis" en el art. 35; la sustitución de la palabra "Dicasterio" por "Institución curial" en los arts. 79, 80, 81, 92 y 105.

(vaticannews.va) 02/03/2024

37. ¿Quiénes son y de dónde salen los curas de la 'fachosfera' clerical?

"Durante la involución eclesial, comenzada en el pontificado de Juan Pablo II, este tipo de cura se empezó a formar (y a formatear) en los seminarios de todo el mundo"

"Del seminario de Madrid salían curas conciliares; y de Toledo, tradicionalistas. Y el caldo de cultivo rigorista toledano se convertía en un imán que atraía a seminaristas de toda España, que, por su ideología ultra, no encajaban en los demás seminarios del país"

"Estos curas respiran más religión que evangelio, más normas que espíritu, más culto que vivencia. Más iglesia aduana y excluyente, que casa materna y de acogida", dice Julio Millán

"Estos curas no soportan el estilo pastoral y el talante de este Papa (entre otras cosas, porque quiere acabar con sus privilegios clericales de funcionarios de lo sagrado)"



Hay curas que rezan para que se muera el Papa. Los curas de la tertulia de la Sacristía de la Vendée saltaron a la fama (triste fama) y a las portadas de todos los medios generalistas nacionales e internacionales por desear la muerte al mismísimo Papa de Roma, cuando incluso los miembros más tradicionalistas confiesan que en la Iglesia todo "cum Petro et sub Petro".

¿Quiénes son estos curas y, sobre todo, de dónde salen? ¿Quiénes les han formateado en ese modelo eclesial antipapal que lucen? ¿Quiénes son, pues, los responsables de su formación sacerdotal y de la vigilancia de su vida pastoral?

Curas tradicionalistas hay en todas partes. Hasta ahora, se asociaban en torno a la Fraternidad sacerdotal San Pío X, fundada por el cismático Marcel Lefebvre en 1970, en abierta rebelión contra el Concilio Vaticano II.

Pero, durante la involución eclesial, comenzada en el pontificado de Juan Pablo II, este tipo de cura se empezó a formar (y a formatear) en los seminarios de todo el mundo. Sin arremeter directamente contra el Concilio, pero poniéndolo en sordina y condenando sus supuestos excesos.

La mayoría de los obispos españoles aceptaron el Concilio y lo pusieron en práctica en sus diócesis en todas sus dimensiones: litúrgica, formativa, canónica y doctrinal. Una minoría episcopal, sin embargo, se opuso al Concilio abiertamente durante su desarrollo y, obligados por los decretos conciliares, sólo los aceptaron a regañadientes y con todo tipo de cautelas en su aplicación.

El grupo mayoritario episcopal se nucleaba en torno a Enrique Tarancón, indiscutible líder de la Iglesia española, presidente de la Conferencia episcopal y adalid de la Transición. El cardenal madrileño aplicó el Concilio a rajatabla y, para eso, renovó el seminario conciliar de la Inmaculada y de San Dámaso de Madrid a imagen y semejanza de las constituciones conciliares.

El grupo minoritario episcopal se aglutinaba en torno al cardenal Marcelo González, que, sin oponerse de frente al Concilio, diseñó una aplicación sui generis en su diócesis y también renovó el seminario conciliar de San Ildefonso de Toledo a imagen y semejanza de los preceptos más tradicionalistas. Así recordará aquella reconversión Demetrio Fernández, seminarista salido de aquel seminario y que, después, llegará a obispo:

"Mayo del 68 también había llegado a los seminarios y, frente a ese aire levantisco, Don Marcelo impuso una vuelta a la tradición. Se decía que era una formación tridentina, anquilosada y conservadora. Pero convirtió el seminario en un polo de atracción".

A nivel social, mientras a Tarancón se le gritaba 'al paredón', Don Marcelo celebraba el funeral de Franco y



proclamaba que la Constitución era “atea”. Del seminario de Madrid salían curas conciliares; y de Toledo, tradicionalistas. Y el caldo de cultivo rigorista toledano se convertía en un imán que atraía a seminaristas de toda España, que, por su ideología ultra, no encajaban en los demás seminarios del país. Y su seminario se transformaba en uno de los más numerosos de España.

Toda la galaxia conservadora toledana comenzó a crecer en torno a dos figuras: el cardenal Marcelo González y el jesuita Padre Mendizábal, que, enfrentado al Padre Arrupe, quiso refundar la ‘vera’ (auténtica) Compañía en España, sin conseguirlo. El cenit de su rebelión se produjo en 1974, cuando planteó abiertamente al Papa Pablo VI que les autorizase a desgajarse de la Compañía y a crear una provincia española directamente dependiente de la Santa Sede.

Pero, aunque estaban apoyados por los obispos más conservadores, especialmente por el entonces cardenal de Toledo, Marcelo González, no se salieron con la suya. Gracias a Tarancón. “El cardenal Tarancón y Arrupe pararon la escisión ante Pablo VI”, dice un jesuita que vivió aquellos avatares.

Desautorizado por Roma, el cabecilla de la rebelión se retiró a su exilio dorado de Toledo, bajo el manto de su protector el cardenal González Martín. Tenaz, con carisma y dotes, siguió predicando sus tesis y extendiendo su espiritualidad entre laicos, jóvenes, matrimonio, sacerdotes y monjas. Lógicamente, una espiritualidad muy conservadora, casi tridentina, aunque dentro de los cánones doctrinales siempre.

Y, poco a poco, el Padre Mendizábal fue creando escuela. Una escuela espiritual vinculada con la Iglesia preconiliar, severa y adusta. Pero que se extendió como la espuma. En concreto, es el inspirador de la “Fraternidad sacerdotal y movimiento apostólico Getsemaní”. Se trata de un conjunto que se mueve en los sectores más reaccionarios y al que se acusó de utilizar técnicas sectarias en la captación.

Tiene tres patas: los curas de la Fraternidad Sacerdotal, las monjas de la Fraternidad Reparadora y los jóvenes laicos de Getsemaní. De los curas de la Fraternidad proceden, entre otros, varios obispos españoles, como el de Orihuela-Alicante, monseñor Munilla, el de Córdoba, Demetrio Fernández, el de Sevilla, José Ángel Saiz, el emérito de Segovia, Ángel Rubio, el emérito de Orihuela-Alicante, Rafael Palmero, el arzobispo de Oviedo, Jesús Sanz, que estudió en el seminario de Toledo de 1975 a 1981, o el mismísimo actual arzobispo de Toledo, monseñor Cerro. Y en las filas del episcopado cuentan ya otros preladados “simpatizantes”.

Son los llamados “obispos del Sagrado Corazón”, que describía así el sacerdote y escritor Manuel de Unciti: “Los seminaristas del círculo del jesuita en cuestión se jura-

mentaron bajo el santo y seña de Loyola. El nuevo grupo les serviría de acicate para su vida espiritual y para el fomento de una amistad fraterna, puesta toda su confianza en el Corazón de Jesús. Pero el grupo, poco a poco, como insensiblemente, fue adquiriendo el perfil de un grupo de presión. Se hace presente en las reuniones de los sacerdotes y sus componentes intervienen de acuerdo a directrices que han asumido entre ellos”.

Y hasta consiguen mitras y crean un lobby de presión: el llamado ‘clan’ de Toledo, que, apoyado por algunos obispos muy conservadores y por los curas salidos del seminario y de la órbita del Padre Mendizábal, se lanzan a misionar (ellos dicen ‘convertir’) otras diócesis españolas, como Getafe, Córdoba, Almería, Cádiz u Oviedo, y del extranjero, en concreto las diócesis de Moyobamba (Perú), Puerto Escondido (México) o Cienfuegos (Cuba), cuya tutela les encarga Roma.

Es decir, a Toledo le sobran los curas y no tiene empacho en compartirlos con otras circunscripciones eclesiales, con la clara misión y el objetivo de extender su modelo de seminaristas y de curas, chapados a la antigua.

De ese caldo de cultivo salen, entre otros muchos, los curas de la ‘Sacristía de la Vendée’. Curas rigurosos en lo teológico-doctrinal, inflexibles en lo moral, ultras en lo político (uno de ellos, Rodrigo Menéndez Piñar es nieto del fundador de Fuerza Nueva, Blas Piñar, y hermano del director del think thank de Vox), enamorados de la sotana (signo de distinción y de elección en medio de un mundo secularizado) y ‘artistas’ de las redes sociales, a las que dedican dinero y, sobre todo, tiempo.

Quizás por eso, en un comentario a un artículo del cura bloguero de Infocatólica, Jorge González Guadalix, titulado precisamente ‘La fachosfera católica digital’, un comentarista, Benjamín Vargas, escribe lo siguiente: “Yo sólo digo una cosa de los autoproclamados “salvadores de la sacristía de la Vendée”: ¿alguien de aquí conoce su actividad parroquial?”

Yo sí (directamente la de Góngora y por terceros muy fiables el resto), y les aseguro que, más allá de lo cibernético, que les ensancha el ego (creo que eso se hace llamar soberbia), su actividad pastoral en las parroquias que se le han consagrado roza la inexistencia.

Y añade: “También conozco y sigo a muchísimos sacerdotes que, como prolongación de su actividad pastoral, usan redes sociales y/o colaboran en Radio María. Y sí que saben llevar el Evangelio sin ese sentido de superioridad moral -yo le llamo chulería macarra que ríete tú de los del caso Koldo- que muestran los “sacristanes contrarrevolucionarios”.

El caso es que, del seminario de Toledo, siguen saliendo tanto los curas de la Vendée como otros muchos



cortados por el mismo patrón, que no utilizan en Youtube, pero que siguen impartiendo en sus parroquias el modelo eclesial tradicionalista.

¿Cuál es ese modelo? El sacerdote de Jaén, Julio Millán, lo define así: “El modelo piramidal y patriarcal más en sintonía con el Antiguo Testamento que con Jesús. Respiran más religión que evangelio, más normas que espíritu, más culto que vivencia. Más iglesia aduana y excluyente, que casa materna y de acogida”.

Y añade: “Este es el modelo de iglesia que pone en el centro a la jerarquía y no a la comunidad ni al pueblo. No es Jesús el centro sino la ceremonia. El Clero es el representante sagrado y consagrado y se sienten con el poder de ser representante de Dios en la tierra. Sus decisiones y sus palabras son como ‘palabra De Dios’ que ellos transmiten en su nombre”.

Y el padre Millán remacha así su razonamiento: “Y cuando tú, que te sientes cabeza y pieza fundamental de ese modelo, hombre sagrado y representante de Dios, y llega un Papa y habla de otro modelo más comunitario y sinodal, donde el centro es el evangelio de Jesús, y para colmo de males encima este Papa nos dice que ‘podemos bendecir a personas y parejas en situaciones irregulares’”, pues lo mejor es que se muera pronto y no nos meta en más líos. Y ojalá venga pronto otro que ponga las cosas en su sitio, porque así vamos a la deriva”.

Curas que no soportan el estilo pastoral y el talante de este Papa (entre otras cosas, porque quiere acabar con sus privilegios clericales de funcionarios de lo sagrado). Francisco lo sabe. Por eso, en un gesto inédito, acaba de convocar en Roma a todos los obispos españoles, para urgirles a imponer en sus seminarios el modelo formativo y pastoral de la Iglesia en salida, samaritana y misericordiosa. Y eso es algo que los seminaristas de Toledo no soportan y los obispos responsables (Cerro y Magán) no quieren o no pueden hacer.

Por eso, ante el caso de los curas de la Vendée, los preladados de Toledo hablan de imponerles supuestas “correcciones”, que, pasado el tiempo y sofocada la borrasca mediática, se quedarán en nada. Como dice el religioso mercedario y ex presidente de la Confer, Alejandro Fernández Barrajón, “son sus propios obispos los que deben pedir perdón porque se han educado en sus seminarios, donde a muchos no se les enseña a servir sino a ser servidos, confundiendo ser párrocos con ser dueños de un cortijo”.

Y añade: “Estas manifestaciones no son fruto de un calentón ideológico sino de un proceso vivido en la formación durante muchos años y los responsables últimos de eso son los mismos obispos”.



El tema preocupa en Roma (¿y algunos se siguen preguntando el porqué no vie-

ne el Papa Francisco a España?) y en nuestro país. Y, por eso, se va a abordar en la sesión reservada de la Plenaria episcopal, que comienza este lunes en Añastro.

(religiondigital.org) 04/03/2024

38. Pasar del “tema” de la sinodalidad a la práctica de la misma: Olga Consuelo Vélez

Por estos días se están promoviendo varios cursos sobre sinodalidad con la participación de “expertos” en este tema. Toda formación ha de ser ¡bienvenida! Porque la ignorancia, definitivamente, hace mucho mal.

Sin embargo, queda el mayor desafío: ¿cómo pasar de la sinodalidad como tema a la experiencia de sinodalidad? ¿cómo transformar las estructuras para hacerla posible? ¿cómo repensar todos los espacios eclesiales en los que vivimos y comenzar a dar pasos para irlos haciendo realidad?

Se me ocurren algunas actitudes o propuestas que no son del mismo nivel, ni producirían los mismos efectos, pero las enumero sin pretender dar un orden de importancia. Solo diciendo lo que tantas veces pienso y lo voy diciendo según los auditorios.

Sería muy conveniente que dejáramos de usar los títulos honoríficos en el seno de la Iglesia. ¿Cuándo llegará el día que los obispos renuncien al título de eminencias o excelencias? ¿cuándo será el día que no haya superiores o superiores de comunidades religiosas sino coordinadoras/os o encargadas/os de alguna responsabilidad?

Algunas comunidades han hecho ese cambio en la manera de nombrar a las personas de su gobierno, pero todavía existe en muchos ambientes esa manera de rotularse. La palabra crea realidad y psicológicamente no deja de influir el ser llamado superior o llamar a otros con ese título.

Por supuesto en la sociedad civil existen las jerarquías y títulos, necesarias para distinguir quién hace cada cosa, con la lógica consecuencia de tener privilegios y honores según el título que se ostenta. Ojalá todo eso cambiara algún día en nuestras sociedades.

Pero en la Iglesia, llamada a ser signo de los valores del reino, ¿cuándo se tomará en serio que su forma de organización debería ser distinta a la de la sociedad, mostrando con ello la igualdad fundamental de todas las personas, independiente de la responsabilidad que ejercen?. Eso sería testimonio de sinodalidad.

¿Cuándo llegará el día en que el *sensus fidei* o sentido de la fe que posee todo miembro de la Iglesia sea tomado en cuenta y los grupos, las comunidades, las parroquias se organicen de manera que garanticen que



todos sus miembros tienen posibilidad de organizar, dirigir y decidir en las actividades que se llevan a cabo en esos ambientes? ¿cuándo los párrocos tomarán conciencia de que la parroquia es de todos los fieles que allí acuden y por eso no pueden llegar con sus ideas y proyectos, sino que han de hacer una construcción colectiva con todos los fieles para que en verdad sean una comunidad de fe?

Las casas de formación a la vida religiosa o sacerdotal mantienen sus distancias entre formadores y formandos y, aunque se han dado cambios en algunos ambientes para una mayor participación y protagonismo de los/as jóvenes en formación ¿cuándo se les tratará como adultos y se planeará con ellos/as sus procesos formativos?

¿Cuándo se buscará que haya una paridad de géneros en todas las obras eclesiales no solo porque faltan varones para cubrir las responsabilidades existentes sino porque la discriminación de la mujer ha de acabarse con actos de justicia y la iglesia como comunidad incluyente podría dar un testimonio claro e inequívoco de inclusión?

Lamentablemente en este tema, de la inclusión de las mujeres, parece que la iglesia llegara de últimas, como ha llegado a tantos otros temas. Va dando pasos, pero, ¡cuántos faltan!

¿Cuándo se reconocerá la formación teológica de tantos laicos y laicas valorando su saber que, en muchos casos excede al del clero, y se les consulte en los ámbitos eclesiales?

Eso implicaría que un párroco, por ejemplo, se pregunte qué laicado de su jurisdicción tiene una formación suficiente para saber con quién se relaciona y establecer relaciones de paridad y no creyendo que él es el único que sabe sobre lo que concierne a los asuntos religiosos.

¿Cuándo habrá espacios eclesiales donde los pobres ocupen el lugar privilegiado, donde ocupen los primeros

puestos en nuestras celebraciones?

¿cuándo romperemos la barrera entre lo sagrado y lo profano y entenderemos que si no trabajamos por la justicia social no estamos viviendo los valores del reino y si vivimos estos valores nos lleva necesariamente a cuidar que en nuestros contextos “nadie pase necesidad”, como lo muestran los textos de Hechos de los apóstoles que nos transmiten el ideal de las comunidades cristianas de todos los tiempos?

¿Cuándo habrá consultas al pueblo de Dios sobre todos los aspectos de la Iglesia y su palabra es acogida, respetada y se buscan caminos para mostrar que, si se pone en práctica lo que se dice, pide, recomienda? ¿Cuándo se revisarán a fondo las actitudes clericales no solo de clero sino, en gran proporción, del laicado?

Muchas otras realidades podrían seguirse nombrando y que cada persona piense qué sería bueno que se implementara en su propio contexto para comenzar a vivir la sinodalidad y pasar de la teoría a la práctica. La sinodalidad no es un tema, no es una moda, no es una idea que se le ocurrió al papa Francisco.

Es constitutiva de la Iglesia porque si la iglesia no es una comunidad de iguales, una comunidad donde todos caben, una comunidad donde todos tienen voz y voto, no es la iglesia que Jesús quería.

Y, como los cambios, casi siempre vienen de abajo hacia arriba, junto con formarse con las ofertas sobre sinodalidad que hoy existen, pensemos, sobre todo, en qué cosas, en qué actitudes, en qué palabras, en qué organizaciones, en qué estructuras, hemos de cambiar para que la sinodalidad comience a ser la forma de ser cristiano/a.

Mirar nuestra propia realidad e intentar transformarla, es lo más difícil pero, es el único camino, para comenzar a saborear la tan urgente y necesaria “reforma” de la Iglesia.

(amerindiaenlared.org) 03/03/2024

ÁMBITO INTERNACIONAL

39. El Papa suplica el fin de la guerra en Tierra Santa

Ciudad del Vaticano. Tras la oración mariana del Ángelus, el Pontífice recuerda el sufrimiento de las poblaciones de Palestina e Israel, que lleva a diario en su corazón. Reza por las negociaciones en curso para que los rehenes puedan ser liberados y los desplazados reciban la ayuda humanitaria necesaria.



"¿De verdad se piensa construir así un mundo mejor? ¿De verdad creen que conseguirán la paz? ¡Basta, por favor!

Digamos todos: '¡Basta por favor!' ¡Deténganse!". El Papa Francisco pronunció estas vehementes palabras tras la oración mariana del Ángelus este domingo 3 de marzo y confió que lleva diariamente en el corazón, con dolor, el sufrimiento de las poblaciones de Israel y Palestina "debido a las hostilidades en curso".

"Los miles de muertos, heridos, desplazados, la inmensa destrucción causan dolor, esto con consecuencias tremendas en los pequeños y los indefensos, que ven comprometido su futuro", subrayó Francisco.

El Pontífice animó "a que continúen las negociaciones para un alto el fuego inmediato en Gaza y en toda la



región, para que los rehenes puedan ser liberados de inmediato y regresar con sus seres queridos que esperan ansiosos, y la población civil pueda tener acceso seguro a la ayuda humanitaria que necesita urgentemente".

Asimismo, pidió no olvidar "a la atormentada Ucrania, donde tantos mueren cada día". "Hay mucho dolor allí", expresó ante una Plaza de San Pedro en la que ondeaban varias banderas del país de Europa del Este.

El llamamiento del Papa Francisco en el Tercer Domingo de Cuaresma es sólo el más reciente de los muchos que ha dirigido desde el comienzo de la guerra entre Israel y Hamás el 7 de octubre de 2023. Todavía hay 130 rehenes israelíes en manos de Hamás, y se teme que más de 30 de ellos hayan muerto.

El número de palestinos muertos por ataques israelíes en la franja de Gaza ha superado los 30.000, con miles más de desaparecidos. Al mismo tiempo, más de 1,3 millones de personas se han visto desplazadas y se enfrentan a una situación humanitaria catastrófica y a la amenaza de hambruna, ya que apenas les llega ayuda. Dos tercios de ellos son mujeres y niños.

(vaticannews.va) 03/03/2024

40. "Cese el fuego en Gaza, ¡de inmediato!": El grito angustiado de monseñor Pizzaballa

En un nuevo y apremiante llamamiento lanzado por los medios de comunicación vaticanos, el Patriarca de Jerusalén de los Latinos pide la paz para la Franja abrumada por la catástrofe

"A la gente no le queda nada: faltan alimentos, agua y medicinas. Una tregua es posible, sólo hay que quererla". La Iglesia local se compromete a rezar y a ayudar a toda la población

Roma. "Un alto el fuego en Gaza es cada vez más urgente". Lo repite de nuevo el cardenal Pierbattista Pizzaballa. El Patriarca de Jerusalén de los Latinos confía a los medios vaticanos su nuevo grito de dolor que habla de una Franja desgarrada por la muerte y el caos.

"Además de la terrible violencia de las bombas está también la crisis de la vida ordinaria. Faltan alimentos, medicinas, agua. Por ejemplo, nuestros cristianos -dicese las arreglan para cocinar una o dos veces y lo que cocinan debe bastar al menos para una semana".

Consternación por los hambrientos

En los ojos del cardenal aún están vivas las terribles imágenes de aquellos hombres, mujeres y niños que, hace unos días, perdieron la vida en un intento de agarrar unas migajas de ayuda humanitaria. "Quedé consternado",

dice, con un suspiro que sabe a dolor, "consternado también por el caos en el que ha caído toda la Franja: no hay ninguna forma de control sobre el territorio y la llegada cada vez más problemática de ayuda humanitaria lo complica todo enormemente".

"En los ojos del cardenal aún están vivas las terribles imágenes de aquellos hombres, mujeres y niños que, hace unos días, perdieron la vida en un intento de agarrar unas migajas de ayuda humanitaria"

Al cardenal Pizzaballa no le parece adecuado que ahora se lancen paquetes de alimentos y artículos de primera necesidad en racimos con paracaídas: "Necesitamos -señala- una solución más sistemática y coordinada, porque una opción de este tipo corre el riesgo de aumentar la confusión". Y quizás también el aplastamiento y las muertes.

Soluciones estables

La convicción del Patriarca de Jerusalén -compartida con la de todos los Patriarcas y jefes de las Iglesias de la Ciudad Santa, que firmaron un nuevo llamamiento a la paz el 1 de marzo- es que la tregua en Gaza no es una quimera, un sueño inalcanzable. "Basta con quererla -afirma-, los elementos para llevarla a cabo están ahí. Es necesaria la voluntad de compromiso por ambas partes. Creo que ha llegado el momento de intentar iniciar caminos diferentes".

Y sin embargo, aunque siga habiendo muchas incertidumbres plagadas de dilemas, para el cardenal hay algo que no puede ponerse en duda: "Después de esta crisis, una de las más graves de los últimos 70 años, ni israelíes ni palestinos estarán dispuestos a soluciones temporales por más tiempo. Estos acontecimientos obligarán a todos a encontrar soluciones estables". ¿Dos pueblos, dos Estados? No lo sé. Técnicamente me parece difícil, - observa - aunque sería la única vía posible. Está claro que lo que se elija debe dar garantías de estabilidad y libertad a los dos pueblos".

"Después de esta crisis, una de las más graves de los últimos 70 años, ni israelíes ni palestinos estarán dispuestos a soluciones temporales por más tiempo. Estos acontecimientos obligarán a todos a encontrar soluciones estables"

Iglesia implicada

Lo que se desprende del relato del Patriarca de Jerusalén es el papel de una Iglesia local que "reza, que confía, que no sólo se ocupa de sus propias necesidades, sino que también se las arregla para ayudar a las poblaciones vecinas". Y se comprende cómo, con discreción, intenta "estar presente en los canales de comunicación con el papel de facilitadora entre las partes implicadas".

(religiondigital.org) 04/03/2024





41. Tribunal de la UE: las conversiones al cristianismo deben tenerse en cuenta al evaluar las solicitudes de asilo

La victoria legal de un solicitante de asilo que se hizo cristiano en Austria podría sentar un precedente para otros nuevos creyentes en Europa

Luxemburgo. El Tribunal de Justicia de la Unión Europea (TJUE) confirmó la validez de la acogida de solicitantes de asilo que cambiaron de religión después de abandonar su país de origen.

Los Estados miembros de la UE no pueden presuponer que los solicitantes de asilo que alegan una conversión religiosa después de abandonar su país de origen lo hacen sólo para obtener el estatus de refugiado.

El TJUE ha prohibido a los países de la UE rechazar automáticamente cualquier solicitud de asilo basada en cuestiones de fe, y les exige que lleven a cabo evaluaciones individuales para cada caso, para determinar si el cambio de fe es genuino o no.

El tribunal con sede en Luxemburgo ha dictaminado que cuando el solicitante “ha demostrado de manera creíble que se ha convertido al cristianismo ‘por convicción interior’ y practica activamente esa fe”, si cumple las condiciones previstas por la Directiva de Calificación como refugiado, “se le debe conceder ese estatus”.

Por el contrario, si se comprueba que existe una intención abusiva de instrumentalizar el procedimiento, “se podrá denegar la concesión del estatuto de refugiado”, incluso cuando los solicitantes tengan “temores justificados de ser perseguidos en este o en el propio país”.

Sin embargo, conservan el estatus de refugiado y “deben poder beneficiarse de la protección garantizada por la convención, que prohíbe expulsar o devolver a los refugiados a las fronteras de territorios donde su vida o su libertad estarían amenazadas”.

Un caso en Austria

Esta sentencia surge de una solicitud de asilo presentada en Austria por un ciudadano iraní que se convirtió al cristianismo a su llegada al país y temía ser perseguido en su país de origen si era deportado.

Las autoridades austriacas descubrieron que había demostrado de manera creíble que se había convertido al cristianismo en Austria y practicaba activamente su fe, pero se negaron a concederle el estatuto de refugiado porque, según la legislación austriaca, el solicitante debería haber demostrado que ya practicaba el cristianismo en Irán.

El tribunal administrativo austriaco pregunta al TJUE si tal condición es compatible con la Directiva de Calificación y, en su sentencia, el

TJUE dictaminó que no.

La sentencia no es vinculante y el TJUE devolvió el caso a la justicia austriaca para que su opinión sea tenida en cuenta a la hora de dictar la sentencia definitiva, que sentará jurisprudencia para casos similares en otros países de la UE.

(protestantedigital.com) 04/03/2024

42. Tengamos ojo, corazón y mente con la comunidad de CARICOM que debate la solución de Haití: Telésforo Isaac

Georgetown. La comunidad del CARICOM, compuesta por 15 países del Caribe, se ha reunido en Georgetown, capital de Guyana, para analizar, proyectar estrategias y buscar apoyos con el propósito de normalizar, traer paz y gobernabilidad democrática en la defectuosa nación de Haití.

Es oportuno que “tengamos ojo, corazón y mente” sobre ese asunto para reconocer lo que acontece en la hermana nación, por la cual debemos sentir dolorosa pena, ya que perdura allí la inquietud y el caos; mas, anhelamos pronta y definitiva solución a estos problemas.

En verdad, vemos, sentimos y nos preocupamos por estar conscientes de la necesidad de implantar estabilidad, institucionalidad, concordancia y paz, en esa parte occidental de la isla de Quisqueya. El gobierno y el pueblo dominicano realizan ingentes esfuerzos para que Haití se libere de esa trastornada situación que se prolonga cada vez más. Los dirigentes de la ONU simulan que no ven, ni sienten, ni entienden lo que está sucediendo en el pueblo de los primeros libertados de la esclavitud en el mundo de la civilización moderna.

Es notorio, que los representantes de las engréidas naciones que dominan la ONU, no dan muestras fehacientes ni intereses concretos y determinantes en la búsqueda de soluciones para el problema haitiano. No se conmueven los Estados imperialistas, esclavistas, colonialistas para auxiliar debidamente lo que ocurre en las comunidades de raza negra/mulata, cuyos integrantes sufren por la colonización de los imperios aludidos.

Lo que acontece en este momento histórico, lo vemos con ojos, lo sentimos de corazón y enfocamos nuestra mente con fe y esperanza de que los debates realizados por los 15 gobiernos, liderados principalmente por afrodescendientes y otros linajes raciales, arrojarán posibles estrategias para propiciar cambios en una nación azotada por el hambre, una nación desangrada, y que está en vías de sucumbir de manera vergonzosa.

Nota de la Editora: La Comunidad del Caribe (CARICOM) es una organización internacional que busca fortalecer las relaciones en la región del Caribe. CARI-



COM es una unión aduanera compuesta por 15 Estados miembros y 5 asociados. La mayoría de los miembros son islas de las Antillas menores del Caribe y otros países de la región. Los miembros de Caricom son Antigua y Barbuda, Barbados, Bahamas, Belice, Dominica, Granada, Guyana, Haití, Jamaica, Montserrat, San Cristóbal y Nieves, Santa Lucía, San Vicente y las Granadinas, Surinam y Trinidad y Tobago. Según datos de la ONU, en 2023 fueron asesinadas en Haití 4.789 personas, 1.698 resultaron heridas y 2.490 secuestradas, siendo la tasa de homicidios en el país de 40,9 por 100.000, el doble del año anterior y una de las más altas del mundo.

(alc-noticias.net) 04/03/2024

43. Mensaje de Pascua del CMI: la tumba vacía es un signo de vida, esperanza y amor

Ginebra. El mensaje de Pascua de 2024 del Consejo Mundial de Iglesias (CMI) reflexiona sobre el vencimiento de la muerte mediante la resurrección de Jesús.

“Al observar nuestro mundo actual, vemos muchísimo dolor, sufrimiento y muerte”, dice el mensaje en un inicio de tono sombrío. “Nos estamos acostumbrando a la violencia y la muerte como si fueran experiencias normales de la vida”.

En este tiempo de Cuaresma, se nos recuerda el sufrimiento de la brutal muerte sacrificial de Jesucristo. “Algunos de los discípulos y muchos de sus seguidores, incluidos sus familiares y amigos, creyeron que todo acababa ahí, con un Jesús muerto”, prosigue el mensaje. “Habían olvidado la promesa de Jesús de que al tercer día resucitaría”.

La tumba vacía es un signo de vida, esperanza y amor. “Nos dice que nada puede separarnos del amor de Cristo”, afirma el mensaje. “Cada vez que estemos en una situación de sufrimiento y muerte, recordemos que el Señor resucitado nos da vida, esperanza y amor”.

Jesús no está aquí, ¡ha resucitado!

Como ellas les tuvieron temor y bajaron la cara a tierra, ellos les dijeron: —¿Por qué buscan entre los muertos al que vive? No está aquí; más bien, ha resucitado. (Lucas 24:5-6)

Al observar nuestro mundo actual, vemos muchísimo dolor, sufrimiento y muerte. De hecho, parece que estamos rodeados de muerte. Esta es la impresión que tenemos cuando pensamos en los miles de personas que pierden la vida en las guerras, en los millones de personas que mueren de hambre e inanición, en los cientos de refugiados que se ahogan en los mares, y en las otras muchas personas que mueren cada día a resultas de

la violencia étnica, racial y de género.

Nos estamos acostumbrando a la violencia y la muerte como si fueran experiencias normales de la vida.

En este tiempo de Cuaresma, se nos recuerda el sufrimiento de la brutal muerte sacrificial de Jesucristo. Algunos de los discípulos y muchos de sus seguidores, incluidos sus familiares y amigos, creyeron que todo acababa ahí, con un Jesús muerto. Cuando ese día de resurrección fueron a la tumba, eso era precisamente lo que esperaban.

Habían olvidado la promesa de Jesús de que al tercer día resucitaría. Así que pueden imaginarse el carácter eminentemente profundo de la pregunta de los ángeles: “¿Por qué buscan entre los muertos al que vive?”. Con esta pregunta no se pretende indicar que Jesús no se encuentra entre los muertos, sino afirmar que Cristo ha resucitado y ha vencido a la muerte.

La tumba vacía es un signo de VIDA en medio del sufrimiento y la muerte. El mensaje deja claro que con la resurrección de Jesús se ha vencido a la muerte. Ante la angustia provocada por las innecesarias muertes sin sentido en nuestro mundo actual, se nos recuerda que el siervo sufriente que murió por nosotros no solo sufre con nosotros, sino que da vida a quienes creen. Jesús dijo: “Yo soy la resurrección y la vida. El que cree en mí, aunque muera, vivirá. Y todo aquel que vive y cree en mí no morirá para siempre” (Juan 11:25-26).

La tumba vacía también es un signo de ESPERANZA. El don de la vida eterna no es una espiritualización o romantización de la muerte, sino una promesa y la esperanza de que el Señor resucitado traerá justicia y equidad. La esperanza es un don escatológico que nos dice que, a pesar de nuestras actuales penas y sufrimientos, no estamos solos. El Señor resucitado está con nosotros restaurando la esperanza y la alegría.

Pero la esperanza no es una aceptación pasiva de la muerte, sino la inspiración que nos lleva a honrar, respetar y apreciar la vida, el don que Dios nos ha dado. La esperanza nos llama a resistir y a oponernos a las autoridades y los sistemas injustos que niegan la vida y nos privan de ella, porque el Dios de vida está del lado de la justicia y la paz en el mundo.

La tumba vacía también es un signo de AMOR. Nos dice que nada puede separarnos del amor de Cristo. El apóstol Pablo lo deja claro cuando lo afirma en Romanos 8:38-39: “Por lo cual estoy convencido de que ni la muerte ni la vida ni ángeles ni principados ni lo presente ni lo porvenir ni poderes ni lo alto ni lo profundo ni ninguna otra cosa creada nos podrá separar del amor de Dios, que es en Cristo Jesús, Señor nuestro”.

Efectivamente, en el mundo actual, estamos rodeados de muerte. En este contexto, recordemos el mensaje pascual: “No está aquí; más bien, ha resucitado”. Cada





vez que estemos en una situación de sufrimiento y muerte, recordemos que el Señor resucitado nos da vida, esperanza y amor. Que la paz de Cristo esté con todos ustedes.

Rev. Prof. Dr. Jerry Pillay

Secretario general

Consejo Mundial de Iglesias

(oikoumene.org) 06/03/2024

44. La Iniciativa de Pascua del CMI recordará al mundo “lo que se necesita para propiciar la paz”

Ginebra. La Iniciativa de Pascua del Consejo Mundial de Iglesias (CMI) de 2024 reforzará el llamado a desprenderse de la pesada losa de la violencia, la guerra y la ocupación, el dolor y el sufrimiento, y recordará al mundo lo que es necesario para propiciar la paz, para transformar las espadas en arados.

La Iniciativa de Pascua es una actividad anual del Programa Ecuménico de Acompañamiento en Palestina e Israel (PEAPI) del CMI que se propone conectar la narración de la Pascua con las realidades actuales en Palestina e Israel, poner de relieve las dificultades de vivir en un contexto caracterizado por la violencia, la guerra y la ocupación, alimentar la esperanza y destacar la labor de grupos e individuos que se esfuerzan por lograr una paz justa.

Este año, el tema de la iniciativa del Consejo Mundial de Iglesias, que tiene lugar por cuarta vez consecutiva, es “Salir de las tinieblas: solidaridad pascual con Tierra Santa”.

El secretario general del CMI, Rev. Prof. Dr. Jerry Pillay, recién regresado de su visita a Tierra Santa, afirmó que “Pascua, este año, tiene lugar en un contexto de violencia devastadora y gran sufrimiento humano, y la perspectiva de paz en Tierra Santa parece cada vez más lejos, quizás más de lo que ha estado en mucho tiempo”. Aún así, la historia misma de la Pascua es la historia de un tiempo de oscuridad y desesperación, pero también de mantener viva la esperanza.

“Como cristianos y, de hecho, como una sola familia humana mundial, debemos esforzarnos para discernir, acordarnos y recordarnos unos a otros lo que se necesita para propiciar la paz, para transformar las espadas en arados”, añadió.

Realidades actuales

Las historias y las oraciones de la Iniciativa de Pascua también hacen referencia a la solidaridad con la comunidad cristiana en Palestina e Israel, ahora que muchas jóvenes familias se enfrentan a la difícil decisión de quedar-

se o buscar un futuro en otro lugar.

Merna Sayegh, de 24 años de edad y coordinadora de la organización juvenil cristiana Sal de la Tierra, dijo que la comunidad cristiana del norte de la Ribera Occidental se reduce a unas 330 personas afincadas en la región de Jenín.

“Además de mi trabajo como maestra de jardín de infancia, colaboro con jóvenes cristianos de edades comprendidas entre los 4 y los 20 años”, explicó. “Les digo que nuestra presencia en Tierra Santa es importante porque estamos rodeados de iglesias y en el epicentro de la historia del cristianismo”.

Sayegh alienta a los niños a ir a la iglesia para que conozcan su propia tradición. “Digo a los jóvenes que debemos quedarnos en la tierra de Jesús y protegerla de todas las maneras posibles”, indicó. “Participo con ellos en reuniones religiosas y espirituales, estudios bíblicos y la narración de historias”.

Una de las historias de la Iniciativa de Pascua presentará las reflexiones del padre Frans Bouwen, un sacerdote de la Iglesia Católica que vive y trabaja en Jerusalén desde 1969, promoviendo el ecumenismo.

La Pascua se acerca, pero Bouwen y otros cristianos de Jerusalén no saben cómo será. “Normalmente, los peregrinos llenan las calles”, dijo. “Pero este año no podrán venir peregrinos antes de Semana Santa. Los palestinos no pueden venir a Jerusalén a celebrarla”.

No obstante, a pesar de ello, está convencido de que los cristianos celebrarán la Pascua. “Sus vidas serán renovadas, renovadas por la fe y la esperanza en el futuro”, observó.

Del 1 al 28 de marzo, se compartirán recursos, incluidos artículos de fondo, reflexiones bíblicas y oraciones, herramientas de promoción y contenidos en las redes sociales, para que puedan ser utilizados por las iglesias miembros del CMI y sus asociados.

(oikoumene.org) 07/03/2024

45. CSW 68: organizaciones de fe participarán pidiendo transformación de los modelos económicos

Estados Unidos. **La Alianza ACT y la Federación Luterana Mundial-FLM**– aportaron una declaración a los Estados miembro de Naciones Unidas de cara a la Conferencia del Estatus Jurídico de la Mujer.

Allí se definen los estándares globales para alcanzar la igualdad de género y Hora de Obrar estará presente. ACT, la FLM y otras iglesias y organizaciones de fe llaman a los Estados a que “transformen los modelos económicos, refuercen los marcos políticos y amplíen la financiación para la igualdad de género”.





Qué es la CSW

La Comisión de la Condición Jurídica y Social de la Mujer (CSW por sus siglas en inglés) es el principal órgano intergubernamental de la ONU para la promoción de la igualdad de género y el empoderamiento de las mujeres.

Cada año, la CSW documenta la realidad que viven las mujeres en todo el mundo y se acuerdan estándares para lograr la igualdad de género. Durante las sesiones participan los Estados miembro de la ONU, organizaciones de la sociedad civil (entre ellas organizaciones basadas en la fe acreditadas, como ACT Alianza* y entidades de Naciones Unidas).

El tema prioritario de 2024 es “Acelerar el logro de la igualdad de género y el empoderamiento de todas las mujeres y niñas abordando la pobreza y fortaleciendo las instituciones y la financiación con perspectiva de género”.

Por qué y para qué participa ACT (y la Fundación Hora de Obrar) en la CSW

ACT participa de la CSW para facilitar la participación de actores religiosos en negociaciones con una perspectiva basada en fe y derechos y conectar el ámbito local con el global.

Así busca influir en las organizaciones responsables (estatales y religiosas) para acelerar el empoderamiento de mujeres y niñas y el financiamiento con perspectiva de género, señalando éxitos y desafíos.

Esta agenda busca fortalecer alianzas entre actores religiosos y seculares, promover una mirada donde religión e igualdad de género son compatibles y contrarrestar los retrocesos en materia de justicia de género.

Por su parte, Hora de Obrar, como miembro de la Alianza participa de la comunidad de práctica para la justicia de género de América latina y el Caribe en estrecha colaboración con el Programa Global de Género de ACT. Es por eso que integrará la delegación sumamente diversa junto a personas de iglesias y organizaciones de fe de otros continentes.

Qué piden las organizaciones de fe a los Estados

ACT, la FLM y otras iglesias y organizaciones de fe llaman a los Estados a que “transformen los modelos económicos, refuercen los marcos políticos y amplíen la financiación para la igualdad de género”.

También asumen la responsabilidad de “establecer y modelos justos, y cambiar las narrativas y las normas” en las comunidades religiosas, dado que “reconocemos que los discursos religiosos se han utilizado para justificar las desigualdades de género y la violencia económica, y para promover sistemas patriarcales y normas de género.”



Por último la declaración cierra con recomendaciones a los Estados, entre ellas: diversificar y ampliar el financiamiento, que sea a largo plazo, flexible y liderado localmente; integrar explícitamente el abordaje de las desigualdades de género en el financiamiento para el desarrollo sostenible, y promover políticas que aborden normas discriminatorias y estereotipos de género.

ACT Alianza es una red global de más de 130 iglesias y organizaciones basadas en la fe que trabajan juntas en más de 120 países para crear cambios positivos y sostenibles en la vida de las personas pobres y marginadas, independientemente de su religión, política, género, orientación sexual, raza o nacionalidad.

(alc-noticias.net) 07/03/2024

46. Tres comisiones del CMI se reúnen para afrontar los nuevos desafíos mundiales

Ginebra. Tres comisiones del Consejo Mundial de Iglesias (CMI) —la Comisión de las Iglesias para Asuntos Internacionales, la Comisión de las Iglesias para la Salud y la Sanación y la Comisión sobre Justicia Climática y Desarrollo Sostenible— celebrarán una reunión conjunta del 5 al 8 de marzo en Ginebra para explorar el tema “Fe, testimonio eficaz y diaconía en el siglo XXI”.

Las tres comisiones marcarán los objetivos estratégicos de 2023 a 2030, centrándose en los asuntos internacionales, la salud y la sanación, y la justicia climática. Comparten el objetivo de empoderar a las iglesias y a los asociados ecuménicos para hacer frente con eficacia a los acuciantes problemas contemporáneos —como son la crisis climática y económica, el retroceso de los derechos humanos, los conflictos violentos y la escasez de servicios sociales esenciales como la atención de salud—, en consonancia con el compromiso de la tradición ecuménica con el testimonio y el servicio holísticos.

Desde el punto de vista programático, el trabajo de estas tres comisiones se encuadra en el ámbito del programa de Testimonio Público y Diaconía del CMI.

Durante la reunión, las comisiones familiarizarán a los miembros con sus mandatos, así como con los programas, el personal y los métodos de trabajo del CMI. También analizarán el contexto mundial actual y sus implicaciones para el trabajo de las comisiones, y desarrollarán las líneas de trabajo pertinentes para los próximos tres años.

El secretario general del CMI, Rev. Prof. Dr. Jerry Pillay, dio la bienvenida a los miembros de las comisiones al Centro Ecuménico, describiendo la reunión como el resultado de “una intensa labor y del sueño y la visión de reunir a estas comisiones”.



“Nos alegramos de poder reunirnos”, afirmó. “Este Centro Ecuménico nos pertenece a todos, y es habitual que vengan personas de dentro y fuera del CMI a compartir este espacio”. También ofreció una visión general de cómo encaja el trabajo de las comisiones en el Plan Estratégico del CMI y en la peregrinación de justicia, reconciliación y unidad.

El Rev. Dr. Kenneth Mtata, director del programa del CMI de Testimonio Público y Diaconía, inició sus reflexiones señalando que este es un momento muy importante de la historia para que las comisiones se reúnan.

“En el pasado, las imágenes de niños hambrientos o moribundos en cualquier lugar del mundo provocaban lágrimas”, afirmó. “Eso hacía que la gente se movilizase y pidiera que se tomasen medidas. Estamos ante un punto de inflexión, porque los niños hambrientos de Gaza, Sudán o Etiopía ahora son una estadística más”.

Mtata señaló que el trabajo de las comisiones tiene sus raíces en una larga tradición de testimonio conjunto en la diaconía. “Esta tradición, que está en el corazón de la identidad cristiana, nos acompaña en nuestras reflexiones y nuestros esfuerzos para actuar ante los desafíos sociales, económicos y políticos de nuestros tiempos”, afirmó.

(oikoumene.org) 06/03/2024

47. Una mesa redonda aborda cómo las iglesias pueden responder a la emergencia climática con fe y esperanza

Suiza. Durante una mesa redonda celebrada en la reunión de tres comisiones del Consejo Mundial de Iglesias (CMI) el 5 de marzo, los ponentes analizaron el tema de la “Emergencia climática: las iglesias responden con fe y esperanza”.

La mesa redonda fue moderada por el arzobispo Julio Murray Thompson, quien también modera la Comisión sobre Justicia Climática y Desarrollo Sostenible, organizadora del evento.

El debate puso de relieve las causas profundas y las amplias repercusiones de la emergencia climática, además de exponer el nexo entre clima, agua, alimentos y salud.

Harjeet Singh, experto mundial en los efectos del cambio climático y miembro de la Iniciativa del Tratado de No Proliferación de Combustibles Fósiles, subrayó que el cambio climático es la mayor amenaza global para la humanidad y que, aun así, no hemos visto que los dirigentes del mundo hayan adoptado suficientes medidas para frenarlo.



Singh reconoció que, aunque se ha registrado un aumento gigantesco en las energías renovables, no debemos sub-

estimar la importancia de la justicia económica mundial para la justicia climática.

“Estamos viendo desplazamientos y migraciones a una escala sin precedentes”, dijo Singh. “Tenemos que hablar de diversificación económica”.

Pero también estamos viendo que las comunidades religiosas se hacen oír mucho más y participan más en actividades de sensibilización, reconoció. “Tenemos que seguir hablando de apoyo comunitario”, afirmó. “Tenemos que hablar de soluciones que tengan su origen en el terreno”.

La Dra. Ingrid Jacobsen, asesora política de Pan para el Mundo en Alemania, explicó el nexo entre clima, agua y alimentos, y añadió el factor de la tierra. “La minería y las industrias ejercen presión sobre la tierra”, explicó; “esto está provocando conflictos, porque para producir alimentos necesitas acceso a la tierra”.

Habló del particular prisma a través del cual las iglesias y las instituciones confesionales ven la justicia climática. “Para resumirlo todo, ¿qué es importante en la justicia climática?, preguntó, ¿quiénes son los que contaminan y quiénes los que pierden?”.

Las iglesias y los grupos religiosos actúan guiados por los derechos humanos, “eso implica que, cuando la seguridad alimentaria está en juego lo que prima es el derecho a la alimentación; es un derecho humano”, dijo.

La Dra. Gisela Schneider, directora del Instituto Alemán para la Misión Médica, reflexionó sobre las implicaciones del hecho de que el CMI hable de salud y sanación. En el contexto actual, “tenemos una pobreza en aumento y tenemos injusticia y guerras”, añadió.

También destacó que el cambio climático ha traído el caos a la vida de muchas personas, que no solo sufren daños físicos sino también psicológicos. “La salud mental se está deteriorando y hay más conflictos que nunca”, afirmó Schneider.

El Rev. Glen Chebon Kernell, de la Iglesia Metodista Unida de EE. UU. y ordenado de la Conferencia Misionera Indígena de Oklahoma, dijo que asistía con gran respeto por cada uno de sus homólogos presentes en la sala. “De lo que tenemos que darnos cuenta es de que, en todo el mundo, las culturas indígenas llevan miles y miles de años viviendo en armonía con la Tierra”, dijo. “Sin embargo, solo queda un dos por ciento de esta Tierra en su estado natural”.

Sin los pueblos indígenas, hay pocas esperanzas, añadió Kernell. “En eso estamos hoy (...) la especie humana ha sido desobediente y violenta”, lamentó.

El arzobispo Thompson, moderador del debate, agradeció las reflexiones de Kernell y respondió: “y, si me permite, añadiría que tenemos que interesarnos profundamente por la espiritualidad que viven nuestros



hermanos y hermanas indígenas como buenos administradores de la Madre Tierra”.

La Rev. Dra. Hyunju Bae, de la Iglesia Presbiteriana de Corea, habló del abuso de poder como un factor decisivo en las injusticias del mundo actual. “Las iglesias deberían asumir la importante función de luchar contra las estructuras de la codicia a todo nivel”, afirmó. “Es alentador recordar que, durante los tiempos del apartheid en Sudáfrica, el CMI no dudó en pedir la retirada de inversiones y préstamos”.

También contó que, recientemente, las iglesias coreanas han elaborado una “hoja de ruta” para avanzar hacia un enfoque más justo de la economía y del clima.

“Ahora el reto es convertir esa hoja de ruta en una realidad”, dijo. “Me gustaría que esas nuevas conversa-

ciones entre las iglesias coreanas puedan formar, tanto a nivel local como nacional, un grupo para que caminemos juntos”.

Kevin Maina, director de la Iniciativa de Jóvenes Teólogos para la Acción Climática, fue el último en intervenir, y señaló que hace falta valor para levantarse —alzar la voz— y pedir cambios reales.

“Ese es un poderoso mensaje para las personas que siguen a un líder”, afirmó. “Esta una gran oportunidad para las iglesias. No tengamos miedo de alzar nuestras voces, porque estamos movilizándolo a muchas personas”.

(oikoumene.org) 07/03/2024

GÉNERO Y ECUMENISMO

48. Argentina: estudio muestra que las mujeres son más religiosas que los varones

El “Análisis” también muestra que las mujeres afirman creer en Dios con mayor frecuencia que los varones (86,0% contra 77,5%) y consideran también en mayor porcentaje que su vivencia religiosa ha aumentado a lo largo de la vida (30,0% contra 20,2%).

Las mujeres se identifican más frecuentemente con una religión (85,5%) que sus pares varones (76,2%), y registran niveles más altos de espiritualidad y religiosidad. Es lo que evidencia “Un análisis de las creencias, prácticas y opiniones sobre religión y sociedad de varones y mujeres en la Argentina”, publicado este 2024.

El “Análisis” también muestra que las mujeres afirman creer en Dios con mayor frecuencia que los varones (86,0% contra 77,5%) y consideran también en mayor porcentaje que su vivencia religiosa ha aumentado a lo largo de la vida (30,0% contra 20,2%).

La relación con Dios está más mediada por la comunidad en el caso de las mujeres (33,5% contra 26,4%), quienes además asisten más al culto (19,9% lo hacen frecuentemente, contra 14,7% de los varones), rezan más asiduamente (3 de cada 5 rezan frecuentemente contra 2 de cada 5 varones), dedican más tiempo a leer la Biblia u otros textos religiosos y se comunican con los seres queridos difuntos el doble que los varones.

Si bien mujeres y varones tienen opiniones similares respecto al estatus legal del aborto, se observa una brecha entre mujeres y varones sin religión: la mayoría considera que el aborto es un derecho, pero las mujeres lo hacen en casi un 67%, contra un 54,7% de los varones.

Las mujeres también opinan con mayor frecuencia que los varones que las pare-

jas de gays y lesbianas deben poder adoptar niños/as y consideran en menor proporción que el matrimonio sólo es posible entre un hombre y una mujer.

Otros hallazgos evidencian que las mujeres presentan menores niveles de acuerdo que los varones con la división tradicional de los roles de género. La diferencia se amplía especialmente entre las mujeres y varones sin religión. Las mujeres consideran en mayor proporción que los varones que el consumo de drogas es una enfermedad o un vicio, y acuerdan en mayor medida con que el cannabis solo debería estar permitido para uso medicinal.

Finalmente, consultadas por el fin de la vida, las mujeres presentaron una mayor predisposición a “que se haga la voluntad de Dios” (59,4% vs. 49,4%), a la vez que una mayor tendencia a apoyar la pena de muerte para delitos graves (53,9% vs. 47,7%). Esta diferencia se invierte para las mujeres y varones sin religión.

(es.zenit.org) 02/03/2024

49. Las “Madres de la Iglesia” del siglo IV: Christine Schenk, CSJ

La vida religiosa tal como la conocemos hoy, tanto la contemplativa como la activa, ha evolucionado a lo largo de dos milenios. En este tercer artículo de cuatro, Christine Schenk analiza la contribución de mujeres cristianas eminentes en el siglo IV, que con la fundación de monasterios sentaron las bases para la vida de las religiosas de hoy.

El siglo IV comienza con una dura persecución de los cristianos, especialmente en Oriente. Después de abrazar al Dios cristiano y después de una larga lucha por el poder, Constantino se convierte en emperador en el año 324 d. C. La Iglesia se eleva en esta época a niveles sin precedentes de poder terrenal y capacidad de





influencia gracias al favor imperial de Constantino, sus hijos y su madre, Elena.

Los hombres de la Iglesia reciben suntuosos beneficios de mujeres cristianas aristocráticas como Olimpia, Melania la anciana, Melania la joven y Paola. Las comunidades cristianas que hasta ese momento se habían reunido en grandes casas grandes, ahora se encuentran en espacios públicos suntuosos. Estos cambios exacerban las tensiones sobre el ministerio público de las mujeres cristianas.

Cómo cambia el papel de la mujer en la Iglesia

El siglo IV también vio nacer una peligrosa tendencia a asimilar, aunque simbólicamente, el género femenino a la herejía, a pesar de que tanto hombres como mujeres cristianos están involucrados en las más variadas interpretaciones del cristianismo, hasta el punto de ser definidos como herejes.

Pero sobre todo las mujeres corren el riesgo de ser calificadas como heréticas y sospechosas de impureza, cuando asumen el papel de maestras. Este es el contexto eclesial en el que viven y testimonian su fe las "Madres de la Iglesia" del siglo IV. Lo que sigue es una breve, pero significativa cronología de sus vidas y de la forma en que ellas -y sus comunidades- ejercen la autoridad eclesial en la Iglesia primitiva.

Textos escritos por mujeres

Noticias literarias sobre mujeres del siglo IV como Marcella, Paola, Macrina, Melania la anciana y Olimpia nos llegan básicamente de hombres de la Iglesia eruditos como Jerónimo, Gregorio de Nisa, Palladio y Juan Crisóstomo. Tenemos dos textos escritos por mujeres: Proba y Egeria. Proba adapta un centenar de Virgilio en prosa, tan querido en Roma, para contar la historia del cristianismo con el fin de evangelizar a los jóvenes aristócratas, creando un instrumento culturalmente transversal que influirá en hombres y mujeres cristianos durante generaciones. Egeria, en cambio, escribe un diario de viaje para sus hermanas, ilustrando su itinerario hacia los lugares sagrados del Este.

Durante este viaje -escribe Egeria- en un momento se encontró con su "amiga muy querida, la santa diaconisa Marthana", que gobierna un monasterio doble cerca del Santuario de Santa Tecla (en Turquía). Marthana es un raro ejemplo de diácono-mujer que ejerce la autoridad de gobierno sobre hombres y mujeres cristianos.

Si bien a menudo se atribuye el nacimiento del monaquismo a Basilio en Oriente y a Jerónimo en Occidente, dos mujeres, Macrina y Marcella, comienzan a practicar este estilo de vida cristiano mucho antes que los hombres.

convierte en el prototipo de la regla monástica escrita por su hermano Basilio. Si Basilio es definido más tarde como «padre del monaquismo», seguramente Macrina es su madre. Su autoridad como guía espiritual influye profundamente en sus hermanos Basilio y Gregorio, ambos teólogos, que elaborarán la doctrina de la Trinidad.

Marcella (325-410) reúne a las mujeres para estudiar las Escrituras y rezar en su villa aristocrática de la colina del Aventino más de 40 años antes de la llegada de Jerónimo a Roma. Cuando Jerónimo regresa a Jerusalén, los sacerdotes de Roma consultan a Marcella para aclarar ciertos pasajes de los textos bíblicos. Marcella interviene también en los debates públicos sobre la controversia origenista.

Paola Romana (347-404) funda dos monasterios en Belén: uno para mujeres y otro para hombres. El monasterio masculino lo confía a los monjes y es allí donde, gracias a su apoyo, Jerónimo completa su traducción de la Biblia del griego al latín. Girolamo nos cuenta que el conocimiento de Paola de la lengua hebrea superaba el suyo.

Melania la anciana (350-410) logra reconducir a un importante hombre de Iglesia (Evagrio) a su voto de celibato; enseña y convierte a muchos hombres. Es determinante en la resolución de un cisma que involucra a 400 monjes en Antioquía, «venciendo a todo hereje que reniegue del Espíritu Santo». Financia y cofundó un monasterio doble en el Monte de los Olivos, donde sus comunidades se dedican al estudio de las Escrituras, la oración y las obras de caridad.

Olimpia (368-408). Ordenada diaconisa en Constantinopla por el obispo Nectario, Olimpia utiliza la inmensa fortuna de su familia para sostener a la Iglesia y servir a los pobres. Funda un gran monasterio cerca de la basílica de Santa Sofía, donde también se ordenan diaconisas tres de sus parientes. Pronto se unen también mujeres de familias del Senado romano, y el número de monjas asciende así a 250.

Estos son solo algunos ejemplos de mujeres del siglo IV cuyas comunidades son precursoras de la vida religiosa contemporánea. Su testimonio y autoridad eclesial influyen fuertemente en las comunidades cristianas de su época, pero también en las de los tiempos venideros.

En épocas en las que algunos hombres de la Iglesia prohíben a las mujeres hablar o enseñar públicamente y prefieren que se queden en casa, hay pruebas de que en el siglo IV algunas mujeres cristianas ejercieron autoridad, se expresaron sobre importantes temas eclesiales, enseñaron a mujeres y hombres y dieron libremente testimonio de ese Cristo al que habían elegido vincularse.



Macrina (327-379 d.C.) funda un monasterio en Annisa, en Asia Menor, que se



El material utilizado para este artículo está tomado en gran parte del libro de la autora “Crispina y sus hermanas: mujeres y autoridad en el cristianismo primitivo” (Fortress Press, 2017). En el cuarto y último artículo de esta serie, un análisis sobre las motivaciones que pueden haber empujado a las mujeres del cristianismo primitivo a ser contribuyentes activas a la edificación de la Iglesia.

(vaticannews.va) 04/03/2024

50. El empoderamiento de cuatro mujeres que luchan por la paz

Las últimas cuatro ganadoras del Premio Zayed a la Fraternidad Humana se encontraron en Abu Dabi a inicios de febrero y pudieron compartir sus experiencias como líderes sociales en distintos ámbitos. Además, se refirieron a la particularidad que aporta el hecho de ser mujeres a su trabajo por la justicia.

Cuando Nelly, Shamsa, Latifa y Michèle hablan del rol de la mujer en la sociedad actual no lo hacen desde la teoría, sino desde sus propias experiencias. Cada una de ellas da su vida a diario por miles de personas que en distintos continentes son beneficiadas por los proyectos que ellas algún día iniciaron y que hoy son reconocidos en todo el mundo.

Y no solo comparten el hecho de ser mujeres y líderes, sino que las cuatro han recibido el Premio Zayed a la Fraternidad Humana, galardón que reconoce a quienes trabajan cerrando brechas en distintos ámbitos sociales y promoviendo la justicia y la paz, muchas veces por medio de un gran sacrificio personal. Es un premio que nació del histórico Documento sobre la Fraternidad Humana firmado en 2019 por el Papa Francisco y el Gran Imán de Al-Azhar, Ahmed Al-Tayeb.

Para la última entrega del reconocimiento el pasado 5 de febrero, estas cuatro mujeres se encontraron en Abu Dabi y pudieron compartir en detalle los arduos caminos que han recorrido, pero también profundizaron en la particularidad que aporta el genio femenino a la promoción humana, a la lucha por la justicia y, en consecuencia, a la búsqueda de la paz a nivel local y global.

Rompiendo el círculo del terrorismo en Francia

Latifa Ibn Ziaten dice que apenas tuvo tiempo para elaborar el duelo tras la muerte de su hijo Imad en 2012, quien fue víctima de un atentado en la ciudad de Toulouse, al sur de Francia.

El autor fue un terrorista musulmán, a quien muchos jóvenes consideraron un héroe después del ataque. Tras pasada por el dolor de madre, pero también por la perplejidad de la reacción juvenil, Latifa se lanzó de inmediato a prevenir la radicalización de la juventud y creó la Asoc-

ciación Imad, proyecto que ya se expande en Europa y trabaja con jóvenes, familias y comunidades en la promoción de la paz y en la prevención del terrorismo.

Para esta franco-marroquí y musulmana practicante, una clave esencial del éxito de su trabajo está en el hecho de ser mujer, porque “las mujeres son madres, transmiten amor, no quieren violencia, no quieren guerra, y creo que las mujeres de hoy tienen su lugar en el mundo entero, son las que van a salvar el mundo”, afirma con determinación.

Es más, a partir de lo que ve a diario en su misión, Latifa Ibn Ziaten hace un llamado a sumar esfuerzos en esta línea: “Hay muchas mujeres con múltiples cualidades que están despertando y tendiendo la mano al mundo. Cuantas más seamos, más líderes seremos, más paz tendremos”, asevera la vencedora del Premio Zayed a la Fraternidad Humana 2021.

Chile: la sensibilidad femenina para resolver conflictos

A once mil kilómetros de Francia, la hermana Nelly León no solo vive la fraternidad humana que le valió el Premio Zayed 2024, sino que ejerce una verdadera maternidad entre cientos de mujeres privadas de libertad en Santiago de Chile.

Para esta religiosa de la Congregación del Buen Pastor y creadora de la Fundación Mujer Levántate, la sensibilidad propiamente femenina es clave para acompañar a quienes están cumpliendo penas y buscan reinsertarse en la sociedad.

“La mujer aporta una manera distinta de enfrentar los conflictos, el hombre los resuelve de modo más violento; la mujer, en cambio, reflexiona y los trata de resolver de manera pacífica. Somos más dialogantes, más empáticas, acogemos las diferencias con mucha libertad interior, sin presiones”, detalla la religiosa.

Y aunque por su opción de vida consagrada renunció a tener hijos, Nelly León es llamada “Madre” al interior del Centro Penitenciario Femenino de Santiago, donde cientos de mujeres descubren en ella la ternura y la maternidad que jamás conocieron en sus hogares.

Por eso, junto con la intervención psicosocial que realiza la fundación, la hermana Nelly asegura que es fundamental acercarse desde el cariño para que una persona pueda rehabilitarse, y esa actitud es algo que se da natural en las mujeres.

“Estamos aportando para la construcción de un mundo más fraterno, más humano, más lleno de luz, de esperanza, capaces de dar mayor consuelo, de abrazar sin mirar a quién, desde el corazón”, explica la Madre Nelly, pero advierte que muchas veces es criticada por invertir esfuerzos y recursos en mujeres delincuentes.





Sin embargo, una vez más su respuesta brota de aquella firme sensibilidad que la caracteriza: “No estamos trabajando por delincuentes, sino que lo estamos haciendo por María, por Margarita, por Lisette, por Pascal, que han caído en la vida, que han cometido un delito, pero eso no las define como personas”, sentencia.

El poder del diálogo para la paz en Kenia

Se llama Shamsa Abubakar Fadhil, pero todos la conocen como “Mama Shamsa”, porque desde esa identidad materna ha construido su labor como mediadora de paz y activista pro mujeres en Kenia. Originalmente su labor se concentró en desarticular bandas delictivas juveniles y reformar a cada persona a partir del acompañamiento personalizado y la capacitación laboral. Así, salvó miles de vidas de jóvenes y niños que parecían no tener otro destino que la violencia y el extremismo.

Los logros de su actividad suscitaron la atención del gobierno keniano, de la sociedad civil y de líderes de distintos grupos religiosos, que la catapultaron para asumir importantes roles políticos y sociales, y actualmente es la representante nacional femenina para la paz y seguridad en el país africano.

“Las mujeres siempre han estado en el hogar, pero creo que se habían olvidado de que como mujeres, cuando hay un conflicto, nosotras somos las más afectadas, porque perdemos a nuestros maridos, a nuestros hijos y nos quedamos en la nada. Tenemos que estar en las mesas de decisión porque es nuestra vida la que se ve afectada”, declara la activista.

Hoy Mama Shamsa está involucrada de manera directa en las estrategias nacionales para promover y mantener la paz, y eso le ha revelado que este es un trabajo que se ha de realizar día a día sobre la base del diálogo.

“Como mujeres tenemos el poder interior de ser pacientes, un poder dado por Dios para tener humildad y comprender a tu interlocutor. Creo que el poder de nosotras es ser madres. Ser madre es un título muy grande. Incluso un profesor que tiene todos los títulos, cuando se acerca a la madre se convierte en un niño. Así que la maternidad juega un papel muy importante”, detalla Shamsa que, como musulmana, también es presidenta de la Red de Mujeres Religiosas de Mombasa.

Pero ella misma insiste en que no le gusta ser llamada por ninguno de los cargos o títulos que ostenta, porque eso podría poner “una barrera a alguien muy sencillo, lo que impediría que se me acercase. Pero una vez que me identifico como madre, cualquiera puede llegar a mí”, puntualiza la ganadora del Premio Zayed 2023.

Siguiendo una centenaria tradición de participación pública de las mujeres en Haití, la economista Michèle Pierre-Louis ha estado directamente involucrada en el combate por alcanzar la paz y la estabilidad en su país, que posee altísimos índices de pobreza y violencia. Lo ha hecho desde distintos flancos, el más destacado, como Primera Ministra del gobierno entre 2008 y 2009, cargo al que llegó por su larga experiencia en la promoción social de la población.

Michèle lideró a mediados de la década de los 80 la Misión Alpha, un proyecto de alfabetización nacional impulsado por la Iglesia Católica. Posteriormente, en 1995 creó la Fundación Fokal para el Conocimiento y la Libertad, entidad que por medio de la educación promueve, entre otros ámbitos, el desarrollo comunitario, el cuidado del medioambiente y la igualdad de género. Sus logros hicieron a esta institución acreedora en 2022 del Premio Zayed a la Fraternidad Humana.

Al pensar en el Día Internacional de la Mujer, Pierre-Louis recuerda a todas aquellas haitianas que en 1932 constituyeron la primera organización de mujeres del Caribe. “Son nuestras pioneras y hemos aprendido mucho de ellas. Se movilizaron contra las violaciones y la violencia contra niñas y mujeres, perpetradas sobre todo por los soldados estadounidenses que ocuparon Haití, y por los derechos de las mujeres a compartir, a participar en los asuntos del país como ciudadanas de pleno derecho”, recalca Michèle.

En medio de la caótica situación social que atraviesa Haití en la actualidad, Michèle espera que las permanentes oraciones del Papa Francisco por la paz sean escuchadas. “Que cese esta violencia asesina y absurda contra una población completamente desamparada, para que con un poco de paz, las mujeres puedan continuar su lucha contra la injusticia y la desigualdad, y por la fraternidad, la sororidad y la solidaridad humana”, finaliza la líder haitiana.

(vaticannews.va) 08/03/2024

51. Mujeres artífices de la humanidad, la actualidad del testimonio de algunas santas

Ciudad del Vaticano. Primer día de trabajo de la Conferencia Internacional “Mujeres en la Iglesia: artífices de humanidad” en la Universidad Pontificia de la Santa Cruz. Seis ponentes de distintos Ateneos presentaron la actualidad del mensaje de otras tantas mujeres, cinco santas y una venerable, que en sus vidas a menudo problemáticas encarnaron valores como el diálogo, el perdón, la inventiva, la entrega a los últimos, la conciliación de una intensa vida interior con el compromiso social



Tras el legado de las pioneras haitianas



El Congreso Internacional Interuniversitario "Mujeres en la Iglesia: artífices de lo humano", que se celebra hoy 7 y mañana 8 de marzo en la Pontificia Universidad de la Santa Cruz, se abrió por la mañana con las palabras del Papa Francisco a los participantes.

Por la tarde comenzaron los trabajos propiamente dichos, organizados en tres paneles cuyas protagonistas son seis mujeres, religiosas y laicas, que en distintas épocas y contextos socioculturales han llevado a cabo con valentía la misión a la que se sintieron llamadas y que siguen siendo fuente de inspiración para hoy. Se trata de Josefina Bakhita, Magdalena de Jesús, Elizabeth Ann Seton, Mary Mackillop, Catalina Tekakwitha y Laura de Santa Catalina de Siena.

La búsqueda del diálogo y la paz, la superación de cualquier discriminación o prejuicio, la práctica del perdón, la atención a los más desfavorecidos, el reconocimiento de la dignidad de todo ser humano, algunos de los elementos en común que hablan también de las características del ser mujer en la Iglesia.

Dignidad, diálogo y paz

El primer panel se titula "Dignidad, diálogo y paz". Sor Maria Carla Frison, directora de los Archivos Bakhita de Schio (Vicenza), resume los momentos más significativos de la vida de la santa sudanesa sor Josefina Bakhita, que vivió entre 1869 y 1947 y que, según ella, "experimentó una humanidad herida que luego se transfiguró", hasta el punto de que siempre utilizaba palabras de asombro hacia Dios por todo lo que Él había realizado en su vida.

Secuestrada y esclavizada a los 7 años en una aldea de Darfur, descubrió la humanidad a través de la inhumanidad. Ante los horrores de la esclavitud, nace en ella un sentimiento de compasión y no de rebelión. Experimenta humillaciones y torturas, pero sobrevive y llega a Italia, donde permanecerá el resto de su vida. La hermana Frison resume el mensaje más profundo de su vida en el perdón. "Es tan hermoso perdonar", dijo.

Santa Bakhita era consciente de la preciosidad de su vida y del don que recibía al conocer al Señor; amaba la naturaleza en la que veía al Creador. Incluso antes de convertirse al cristianismo, "esperaba tiempos mejores", y había descubierto que su voz interior la guiaba hacia el bien. El suyo es un testimonio de cómo el amor supera todas las barreras y diferencias.

De la Hermanita Magdeleine de Jesús, francesa nacida en 1898 y fallecida en 1989, habla la Hermana Paola Francesca, encargada de su Causa de canonización. Atraída desde niña hacia los más pobres y despreciados, dice, Magdeleine experimentó la diferencia entre las clases sociales y su vida estuvo marcada por la Primera

Guerra Mundial, durante la cual murieron dos de sus hermanos.

Le impresiona la vida de Charles de Foucault y, cuando enferma de tuberculosis, los médicos le aconsejan que "se vaya a vivir donde no cae ni una gota de agua". Se traslada entonces al Sáhara, al sur de Argel. El suyo es un camino de confianza y abandono. Funda la Fraternidad de las Hermanitas de Jesús y nace la primera comunidad entre los nómadas.

Con los musulmanes experimenta una relación de amistad y gratuidad. Más tarde funda nuevas comunidades en todo el mundo. Su carisma se resume en esta expresión suya: 'Sólo seré feliz cuando haya encontrado sobre la superficie de la tierra a la tribu más incomprendida, al hombre más pobre para decirle: el Señor es tu hermano y te ha elevado a él y yo vengo a ti para que aceptes ser mi hermano y mi amigo'. Era alérgica a todo tipo de barreras", prosigue Paola Francesca, "toda su vida consistió en ir más allá de todo tipo de divisiones, fue una constructora de paz y unidad en el reconocimiento de la diversidad como riqueza.

Sensible y creativa, puso sus cualidades humanas al servicio del Evangelio, atreviéndose a ir más allá de la mentalidad de su tiempo para abrir nuevos caminos". A la humanidad de hoy ofrece un mensaje de esperanza, enseña a reconocer la dignidad de cada persona, habla de la importancia de la humanidad de cada uno y de la posibilidad de ir hacia el otro "desarmado".

La caridad de la educación

Este es el tema del segundo panel: la profesora Susan Timoney, de la Universidad Católica de América, Washington, presenta a la hermana Elizabeth Ann Seton (1774-1821), primera mujer canonizada en Estados Unidos. Tras una infancia en soledad por la pérdida de su madre, se casó y tuvo cinco hijos. De joven, asistió a la Iglesia Evangélica y trabajó para ayudar al gran número de pobres que veía a su alrededor.

Tras trasladarse a Italia, se acercó a la fe católica, a la que se adhirió más tarde. Experimenta la viudedad y la pobreza. Para salir adelante, comienza a dar clases en su propia casa y la educación será la misión de su vida. Otras mujeres se unen a ella y en 1813 funda las Hermanas de la Caridad de San José, cuyo objetivo es la educación de los niños indigentes. Su enseñanza se basaba en el espíritu evangélico de la caridad.

Enseñó a sus hermanas a respetar las diferencias entre los niños, las preparó para la enseñanza, su deseo era la educación de todos los niños en una época en la que la educación estaba reservada a los ricos. Rehuyó toda forma de prejuicio, apostando por la inclusión y la formación integral de la persona. Estos son, concluye Timoney, los elementos de actualidad de su testimonio.



De Santa María Mackillop, la primera santa australiana canonizada por el Papa Francisco en 2010, la profesora Maeve Louise Heaney VDMF, de la Universidad Católica Australiana, Campus de Brisbane, esboza los principales aspectos. La santa trabajó como institutriz desde muy joven, deseosa de consagrar su vida a Jesús. Está impregnada de celo por la educación.

Soñaba con que en su diócesis se pudiera ofrecer educación católica, especialmente a quienes de otro modo no la tendrían. Fundó las Hermanas de San José del Sagrado Corazón con este objetivo: "La piadosa instrucción de los niños cuyos padres se encuentran viviendo en circunstancias humildes" y, junto con sus hermanas, construyó una primera escuela a la que seguirían otras en las que practicaba la enseñanza gratuita.

En el momento de su muerte había más de 600 Hermanas Josefinas en 106 casas repartidas por diversos lugares de Australia y Nueva Zelanda. Se preocupó por la formación de los profesores, fue valiente: denunció un caso de abusos por parte de un sacerdote en una de sus escuelas. Fue poco comprendida en sus acciones, pero demostró un equilibrio entre docilidad y fortaleza, entre obediencia a la Iglesia y fidelidad a la regla de su congregación.

La profesora Heaney resume la relevancia de su mensaje en la opción preferencial por los pobres: su deseo de que la educación fuera para todos confiando en la Providencia fue profético, dice. Y concluye: "La Iglesia necesita personas que tengan el valor de arriesgarse y hacer algo nuevo".

La caridad de la oración

Dos santas con vidas algo parecidas vivieron con unos 300 años de diferencia. Dos santas vecinas, la primera en Colombia, la segunda en Estados Unidos: son las protagonistas del tercer panel. La profesora Melissa Miscevic Bramble, es directora de operaciones del Santuario Nacional y Sitio Histórico de Santa Kateri Tekakwitha, Estados Unidos. Intervino para presentar a la santa nativa americana Catalina Tekakwitha (1656-1680).

Nacida en una familia en la que su madre era una mujer cristiana algonquina y su padre un cacique iroqués mohawk que seguía la religión tradicional, quedó parcialmente ciega a causa de la varicela. Vivió en una época compleja y difícil para Norteamérica, en la que franceses y británicos atacaban con frecuencia las aldeas habitadas por los nativos. Ya a la edad de 13 años, se insta a Catalina a encontrar marido. Se resiste a la fuerte presión para abrazar la vida religiosa.

A los 18 años, los jesuitas la educan en la fe católica. ¿Cuál era su mensaje espiritual? "Era una persona de gran bon-

dad y humildad", señala el maestro, "rezaba constantemente mientras trabajaba. Ayudaba a los niños y a los pobres de su comunidad. No hacía diferencias entre las personas, había reservas sobre ella por ser joven y discapacitada, pero no permitía que nadie influyera en su fe".

"Ante cualquier dificultad, como epidemias y convulsiones sociales y políticas, su respuesta fue dedicarse siempre a Jesús y confiar en Dios, y ésta puede ser su enseñanza incluso en nuestros tiempos complejos".

Por último, es el turno del profesor Luis Martínez Ferrer para hablar de Santa Catalina de Siena, la primera santa colombiana canonizada por el Papa Francisco en 2013, fundadora en 1914 de la congregación de las Hermanas Misioneras de María Inmaculada y Santa Catalina de Siena. Casada, perdió a su marido que fue asesinado pero hizo rezar a sus hijos por el asesino de su padre para sembrar en ellos semillas de reconciliación.

Fue despreciada por algunos miembros de su familia, vivió una infancia de soledad y dolor y sufrió profundos traumas. Se hizo maestra y su vida interior fue muy intensa. Comprendió que su misión era la evangelización de los indígenas, un proyecto lleno de dificultades, pero que llevó a cabo convencida de sus inspiraciones interiores.

En el momento de su muerte había 450 religiosas en su congregación y 100 casas. Contemplaba a Dios en la creación, sabía perdonar y sentía el impulso de evangelizar las periferias, como se diría hoy. Todo surgía de su relación con Dios. Como maestro, complementaba su enseñanza con la atención espiritual a las personas que cuidaba. Vivía el espíritu del perdón y de la reconciliación.

También hubo muchos puntos de reflexión al concluir este último panel, como la profundización en la teología del laicado y la nueva evangelización, la llamada por tanto a llevar a Dios al mundo ofreciendo gratuitamente un mensaje de salvación y dando testimonio de una vida coherente con la fe y una actitud constructiva incluso en medio de las muchas contradicciones de nuestro tiempo.

(vaticannews.va) 08/03/2024

52. Voces interreligiosas de preocupación en vísperas del Día Internacional de la Mujer

En una conferencia en línea organizada por la Unión Mundial de Organizaciones de Mujeres Católicas el 5 de marzo, el Consejo Mundial de Iglesias (CMI) estuvo representado entre las voces interreligiosas que expresaron sus preocupaciones y su sentido de solidaridad



en el período previo al Día Internacional de la Mujer, que se celebra anualmente el 8 de marzo.

Un panel exploró juntas el tema “Mujeres sembrando semillas de paz y cultivando el encuentro”.

Rudina Collaku, directora ejecutiva del Centro de Mujeres para el Desarrollo y la Cultura de Albania, habló sobre la prevención del extremismo entre los jóvenes.

Señaló que las muertes por terrorismo están aumentando e instó a la gente a trabajar con los jóvenes para marcar la diferencia.

“Los jóvenes constituyen 1.200 millones de personas, o el 16% de la población mundial, y pueden ser particularmente vulnerables a los mensajes de terroristas y organizaciones extremistas”, afirmó. “Hemos llevado a cabo una serie de proyectos, en particular iniciativas que involucran a los jóvenes en la prevención del extremismo violento”.

Recomendó ayudar a los jóvenes a participar mediante la promoción y también simplemente ayudarlos a ir a la escuela todos los días.

“Es su responsabilidad asegurarse de que los jóvenes tengan los medios y oportunidades necesarios para participar plenamente en la vida diaria”, dijo. “Esto requiere un compromiso con la educación, el empoderamiento y la inclusión”.

La reverenda Elena Seishin Viviani, vicepresidenta de la Unión Budista Italiana, reflexionó sobre el papel de la meditación en la promoción de la paz.

A veces, la gente piensa que la meditación es “atención plena”, dijo. “Es una noción que también se introdujo como práctica en las actividades sanitarias en los hospicios y en los hospitales, pero también en las prisiones.”

La meditación nunca debe separarse de la acción, instó. “La acción y los actos de solidaridad que nos abren a los demás son consecuencias necesarias de la meditación y la concentración”, dijo.

Svamini Hamsananda Ghiri, vicepresidenta de la Unión Hindú Italiana, habló sobre el diálogo intercultural.

Señaló que el Día Internacional de la Mujer es un momento para honrar los resultados sociales, culturales, económicos y políticos alcanzados por las mujeres. Pero Ghiri también señaló que queda mucho trabajo por delante.

“A menudo se ve a la mujer hindú como una mujer que sufre, pero eso no es cierto”, afirmó. “Esto es lo que ocurre en la visión general de las mujeres”.



Reflexionó que, en algunas sociedades antiguas, las mujeres eran veneradas, pero esto ha cambiado para algunas mu-

jerres a lo largo de la historia.

“Las mujeres no deben renunciar ni olvidar el poder del elemento educativo que se desarrolla en el núcleo o núcleo que es la familia”, afirmó. “Es allí, dentro de la familia, donde, ante todo, las mujeres pueden ejercer la posibilidad de transmitir los valores de igualdad, respeto y valores espirituales”.

Al reconocer que la gente está luchando por alcanzar estos resultados, Ghiri cerró con una oración que decía, en parte: “Nadie es un extranjero. El mundo es una familia entera”.

El rabino Allyson Zacharoff, de la Congregación Beth Hatikvah en Summit, Nueva Jersey, EE.UU., **habló sobre el diálogo interreligioso** y la mediación entre estudiantes universitarios.

Señaló que ser una minoría es un desafío para muchos estudiantes universitarios judíos. “Lo que esto significa es que, en **el diálogo interreligioso en las universidades**, somos menos los que compartimos nuestras perspectivas”, dijo.

Desde el 7 de octubre de 2023, se ha vuelto más difícil lograr un sentimiento de esperanza, afirmó Zacharoff. “Gran parte del diálogo se ha convertido en una cosa o en otra”, dijo.

La Rev. Dra. Kuzipa Nalwamba, directora del programa del CMI para Unidad, Misión y Formación Ecuménica, habló sobre las mujeres miembros y líderes de comunidades cristianas que colaboran en procesos de paz.

Señaló que el Día Mundial de Oración, que se celebró el 1 de marzo, fue preparado este año por un grupo ecuménico de mujeres palestinas en respuesta al tema “Os ruego... soportáos unas a otras en amor”.

Nalwamba reflexionó que el pasado del CMI resuena en los tiempos actuales de guerra.

“Las cuestiones de la guerra han sido parte de nuestra historia del CMI en el sentido de que el CMI fue fundado como una institución paralela a las Naciones Unidas posterior a la Segunda Guerra Mundial”, dijo. “En lo que respecta al liderazgo de las mujeres en la formación del CMI, sólo ahora estamos empezando a contar sus historias desde sus perspectivas.”

Nalwamba dio ejemplos de mujeres en Palestina, mujeres cristianas y musulmanas en Liberia y Cross Women Cross DMZ en Corea, quienes, aunque afectadas negativamente por los conflictos, se han convertido en defensoras de la paz. “Tenemos historias de supervivientes que dan respuesta a la violencia y construyen la paz”, afirmó.



Valeria Martano, de la Comunità di Sant ' Egidio, exploró la pregunta: "¿Cómo es la paz en tiempos de guerra?"

"Después de muchos años, el mundo se enfrenta a crisis muy graves: demasiadas guerras. En este momento hay 59 conflictos activos en el mundo. Muchos están olvidados".

Y, en tiempos de guerra, la gente parece verse obligada a tomar partido, a encontrar un enemigo al que odiar, afirmó.

"Esto también está sucediendo en nuestra sociedad", afirmó. "Escuchamos el clamor por la paz de muchos. No sabemos cuánto durará la noche de guerra. Pero sabemos que llegará la mañana".

(oikoumene.org) 07/03/2024

53. Crónicas Vaticanas: el Papa en una isla, el balón de la UEFA en el Vaticano y los problemas ecuménicos de Fiducia Supplicans

En Roma hay una isla y en esa isla un hospital. La isla, rodeada por el río Tiber, se llama Tiberina y sobre ella está el hospital Gemelli Isola Tiberina. Fue a ese hospital al que fue llevado el Papa a mitad de semana "para algunas pruebas de diagnóstico".

Los días anteriores el Papa seguía sin sentirse bien: eso fue evidente cuando al inicio de la audiencia general del miércoles 28 de febrero dijo públicamente: "Queridos hermanos y hermanas, aún estoy un poco resfriado. Por eso he pedido a Monseñor Ciampinelli que lea la catequesis de hoy. Gracias".

¿Y qué ha sucedido los días posteriores con la salud del Pontífice? Lo reveló él mismo el sábado 2 de marzo ante jueces en ocasión de la inauguración del 95 año judicial del Tribunal del Estado de la Ciudad del Vaticano: "como se ve no esto en capacidad de leer a causa de una bronquitis".

No obstante, el deficiente estado de salud, el Papa ha estado presente con una agenda bastante saturada. De esa agenda se desprenden dos momentos importantes: por un lado, la participación en un Congreso Internacional "Hombre-Mujer imagen de Dios. Para una antropología de las vocaciones" que se celebró en el Vaticano.

El Papa no leyó el discurso preparado, pero sí quiso decir unas breves palabras introductorias: "(...) quiero subrayar una cosa: es muy importante que haya este encuentro, este encuentro entre hombres y mujeres, porque hoy el peligro más feo es la ideología de género, que borra las diferencias. He pedido estudios sobre esta fea ideología de nuestro tiempo, que borra las diferencias y hace que todo sea lo mismo; borrar la diferencia es

borrar la humanidad. En cambio, el hombre y la mujer se encuentran en una fructífera «tensión». Recuerdo haber leído una novela de principios del siglo XX, escrita por el hijo del arzobispo de Canterbury: El Señor del Mundo. La novela habla del futuro y es profética, porque muestra esta tendencia a borrar todas las diferencias. Es interesante leerla, si se tiene tiempo, porque ahí están estos problemas de hoy; fue un profeta ese hombre".

Además del pronunciamiento contra la ideología de género, está el hecho confirmado ahora por el Papa de que la Iglesia trabaja en un documento sobre ese argumento. La primera persona que habló sobre esto fue el cardenal Fernández, prefecto del Dicasterio para la Doctrina de la Fe, en una entrevista en el contexto de las polémicas generadas por la Declaración sobre bendiciones, emitida por ese dicasterio.

Pero quizá vale la pena recordar quién fue el cardenal que estuvo "presionando" por un documento de este tipo: el arzobispo holandés de Utrecht, Cardenal Willem Jacobus Eijk. En todo este contexto, ya hay obispos que han sacado documentos sobre ideología de género para sus diócesis. Nos viene a la mente, por ejemplo, el caso de los obispos de San Francisco y Oakland, en los Estados Unidos.

El segundo tema relevante fueron las palabras contundentes y oportunas del Papa en el contexto de la guerra entre Israel y Hamas. La mañana del jueves 29 de febrero el ejército de Israel disparó contra civiles indefensos que buscaban alimentos en camiones de comida. Circulan videos en internet donde se puede ver el atentado.

Da la impresión de que el Papa vio esos videos y por eso dijo el domingo desde la Plaza de San Pedro: Llevo todos los días en el corazón, con dolor, el sufrimiento de las poblaciones en Palestina e Israel, debida a las hostilidades en curso. Los miles de muertos, de heridos, de desplazados, las imágenes de destrucción causan dolor, y esto con consecuencias tremendas en los pequeños y los indefensos, que ven comprometido su futuro.

Me pregunto: ¿de verdad se piensa que de este modo se construye un mundo mejor? ¿Se cree realmente que así se alcanzará la paz? ¡Basta, por favor! Digamos todos: ¡Basta, por favor! ¡Deténganse! Invito a que continúen las negociaciones para un inmediato alto el fuego en Gaza y en toda la región, a fin de que los rehenes sean liberados enseguida y regresen con sus seres queridos, que los esperan con ansia, y para que la población civil pueda acceder con seguridad a las debidas y urgentes ayudas humanitarias.

Algo anecdótico en la agenda de esta semana del Papa fue el encuentro con el canciller alemán el sábado 2 de marzo: decimos que anecdótico porque el canciller le





presentó al Papa el balón oficial del próximo Campeonato Europeo de Fútbol además junto con un oso de porcelana blanco con el escudo de la República Federal de Alemania.

Yendo a las principales noticias del Vaticano, hemos sabido que ya hay fecha para el encuentro entre los obispos alemanes y los 3 cardenales (Prevost, Fernández y Parolin) que llevan con ellos el diálogo a nombre del Papa sobre cuestiones relacionadas con el así llamado Camino Sinodal Alemán.

La fecha es el 22 de marzo en Roma. Uno de los cardenales presentes en ese encuentro es el cardenal Fernández, prefecto del Dicasterio para Doctrina de la Fe, dicasterio que emitió la Declaración Fiducia Supplicans.

Mencionamos esto porque a casi tres meses de la publicación de ese polémico documento, ahora se suma un problema de cariz ecuménico. Una comisión de la iglesia ortodoxa rusa, bajo pedido del Patriarca Kirill de Moscú, se puso a profundizar la declaración.

Y al final de la jornada dijeron que la declaración se aleja de la enseñanza moral cristiana. Finalmente, esta semana estuvo en Roma una delegación de la arquidiócesis española de Valladolid con la intención de visibilizar y promover la causa de beatificación de Isabel la Católica.

El prefecto del Dicasterio para la Causa de los Santos dijo que no hay nada que tenga detenida la causa y el Papa saludó al arzobispo de la arquidiócesis de Valladolid quien le presentó las actas del congreso celebrado en Roma sobre la reina que patrocinó el viaje de Colón y que derivó en el contacto con nuevas civilizaciones.

(es.zenit.org) 04/03/2024

54. Cristianos y confucianos pueden enriquecerse mutuamente

Ciudad del Vaticano. En Nuevo Taipei se reunieron eruditos para debatir el diálogo cristiano-confuciano. **El padre Paulin Batairwa Kubuya, subsecretario del Dicasterio para el Diálogo Interreligioso**, comparte sus esperanzas sobre el futuro de las relaciones con los seguidores de la antigua tradición china.

Estudiosos del confucianismo y del cristianismo de todo el mundo se reúnen en Taiwán para elaborar una hoja de ruta para **el diálogo entre cristianos y confucianos**. El encuentro, celebrado los días 8 y 9 de marzo, lleva por título "Los cristianos fomentan el diálogo con los confucianos: directrices y perspectivas" y ha sido **organizado conjuntamente por el Dicasterio para el Diálogo Interreligioso y la Universidad Católica Fu Jen de**

Nuevo Taipei. El padre Paulin Batairwa Kubuya, subsecretario del Dicasterio, habló con Vatican News sobre el evento y las perspectivas para el futuro del diálogo.

La reunión de Taiwán es un "importante paso adelante"

La conferencia que se celebra en Nuevo Taipei sigue la estela de varias reuniones en línea entre eruditos y expertos en confucianismo. El objetivo es elaborar unas directrices para el diálogo entre cristianos y seguidores de la antigua tradición china.

Como explica el padre Paulin, la redacción de estas directrices es una "fase inicial" del proceso que precede al diálogo formal entre la Santa Sede y los representantes del confucianismo.

Un comunicado de prensa del Dicasterio para el Diálogo Interreligioso calificó la reunión de "importante paso adelante", señalando que las directrices deberían servir de "valioso recurso" para las personas "tanto dentro como fuera de la Iglesia católica que pretendan entablar un diálogo con los seguidores del confucianismo".

Cristianismo y confucianismo, los puntos de contacto

El padre Paulin subraya los puntos de contacto entre el cristianismo y el confucianismo. "Son dos tradiciones sapienciales", dijo, "a las que, desde hace más de dos mil años, los creyentes buscan instrucción para sus vidas". En ambas, subrayó, existe "la idea de armonía, la idea de crear un mundo universal".

De hecho, de esto ha hablado a menudo el Papa Francisco: de la idea de fraternidad que va más allá de las fronteras". La ética confuciana, prosigue el subsecretario, también comparte con el cristianismo un fuerte compromiso para "ayudar a las personas a comportarse, a ser buenos ciudadanos, a organizar sus vidas".

La controversia sobre los ritos y el peligro de malentendidos

A la pregunta de qué ocurre cuando no se logra el diálogo, el padre Paulin se refiere a la "Controversia de los ritos" del siglo XVII, en la que los misioneros católicos en China debatían si las tradiciones locales de veneración de los antepasados, que los chinos convertidos al cristianismo deseaban mantener, eran compatibles con la fe cristiana.

"En aquella época no había suficiente comprensión", añade el padre Paulin. "Se entendía que veneraban a sus antepasados, y eso creaba problemas". Lo que hace falta, por tanto, es un verdadero esfuerzo por comprender otras religiones y culturas. Entre sus muchas ventajas, esto "puede ayudar a los cristianos de otros orígenes a apreciarlos mejor y a ver cómo pueden lle-



var consigo sus orígenes y vivirlos junto con su fe católica".

El futuro del diálogo católico-confuciano

El padre Paulin concluye la entrevista expresando sus esperanzas para el futuro del diálogo católico-confuciano. "Espero que encontremos cada vez más católicos interesados", dijo, "que recen por el éxito de este trabajo y que sean capaces de apreciar su propio bagaje cultural". La esperanza es que la Iglesia pueda "mirar a sus vecinos confucianos, ver cómo podemos desarrollar una mejor forma de vivir juntos y cómo podemos enriquecernos mutuamente".

(vaticannews.va) 08/02/2024

55. Diálogo cristiano-taoísta, juntos para sanar el mundo fragmentado

Ciudad del Vaticano. Del 11 al 13 de marzo está previsto un encuentro organizado por el **Dicasterio para el Diálogo Interreligioso, en colaboración con la diócesis católica de Hong Kong y la Asociación Taoísta de Hong Kong**. En la conferencia participarán creyentes y estudiosos cristianos y taoístas de varios países, entre ellos Hong Kong, la República Popular China, Francia, Italia y Taiwán.

Proporcionar una plataforma para que cristianos y taoístas "profundicen en su comprensión mutua, entiendan cómo la falta de armonía genera dolor y sufrimiento, y trabajen juntos para sanar el fragmentado mundo actual".

Este es el objetivo del **tercer Diálogo Cristiano-Taoísta**, que se celebrará del 11 al 13 de marzo de 2024 en el Instituto Yuen Yuen de Hong Kong. Se trata de un evento organizado por el Dicasterio para el Diálogo Interreligioso, en colaboración con la Diócesis Católica de Hong Kong y la Asociación Taoísta de Hong Kong.

Diálogo para cultivar una sociedad armoniosa

Creyentes y estudiosos cristianos y taoístas de varios países, entre ellos Hong Kong, la República Popular China, Francia, Italia, Taiwán, Corea del Sur, Malasia, Filipinas, Vietnam y Singapur, participarán en el encuentro, que se centrará en "**Cultivar una sociedad armoniosa mediante el diálogo interreligioso**".

Las autoridades locales también estarán presentes en la sesión inaugural. Con el fin de contribuir a la construcción de una sociedad armoniosa, reza el comunicado del **Dicasterio para el Diálogo Interreligioso**, "los participantes reflexionarán sobre los siguientes temas: '**Fundamentos escriturales cristianos y taoístas para cultivar una sociedad armoniosa**', 'Cultivar la armonía a través del culto y la liturgia', 'Tao/el Camino y De/la Virtud en el diálogo y la práctica', '**La santidad en el taoísmo y el cristianismo**', y 'Transmitir valores y creencias religiosas en un mundo globalizado'".

(vaticannews.va) 09/03/2024

DOCUMENTOS

56. La masacre de harina de hambrientos y sedientos palestinos en Gaza: ¿hasta dónde llegará Netanyahu?: Alfredo Jalife-Rahme

La masacre de harina de palestinos hambrientos y sedientos estaba escrita en el muro de Gaza: 115 muertos y más de 700 heridos.

Moon of Alabama vaticinó días antes que Israel bombardearía a los palestinos en Gaza: "las fuerzas de ocupación sionistas envían alimentos al norte de la franja de Gaza para asesinar a los palestinos que intenten coleccionarlos (<https://bit.ly/3TnH3JK>)". ¡Los alimentos militarizados como anzuelo!

La trampa de ayuda humanitaria fue organizada por el ejército israelí en la que no participó la ONU, que se encontraba angustiada por la suerte de 576 mil palestinos (cuarta parte de su población) al borde de la hambruna.

Tres días después de su vaticinio, a sabiendas de la consustancial malignidad del gobierno de Netanyahu, Moon of Alabama relata que antes de la masacre de harina, el ejército israelí había estado disparando indiscriminadamente por semanas a los hambrientos que esperaban la ayuda (sic) en el mismo sitio exacto donde ocurrió la tragedia: "una hambruna deliberada (...) en el campo de concentración sionista para los palestinos en Gaza convertido en un campo de exterminio (<https://bit.ly/3v4s8KRx>)".

Moon of Alabama pregunta: ¿Alguien en la Casa Blanca entiende qué tan destructiva es su posición favorable a Israel para la reputación global y postura de Estados Unidos? Y remata en forma implacable: El poderoso Estados Unidos demuestra que es un gigante desventurado e indefenso incapaz de controlar a su cliente, Israel.

En lugar de autorizar en forma farisea su tardía ayuda alimentaria por mar y aire, después de casi cinco meses, ¿no sería mejor que Biden cese su envío masivo





de armas y municiones con las que Israel prosigue su infanticidio/ feminicidio de palestinos en Gaza?

Estados Unidos participa indirectamente (sic) en la masacre de harina al bloquear concomitantemente una declaración en el Consejo de Seguridad de la ONU (<https://bit.ly/3P6bhhw>) para condenar la barbárica conducta de Israel que lleva más de 30 mil civiles palestinos aniquilados.

John Mearsheimer, profesor de la Universidad de Chicago y uno de los máximos geoestrategas del planeta, expone el “apoyo de Estados Unidos a los horrores en Gaza (<https://bit.ly/3v1vYnZ>)” que atribuye al omnipotente “Lobby de Israel (<https://amzn.to/476u7M8que>)”—que controla además del Congreso, al eje Wall Street/ multimedia/ Hollywood/Netflix y la mayoría de las trasnacionales tecnológicas de Silicon Valley.

Antes de la masacre de harina en Gaza, el suizo Jean Ziegler había expuesto hace 13 años el gueto de Gaza en su libro *Destrucción masiva: geopolítica del hambre*.

La condena a Israel por la masacre de harina ha sido prácticamente unánime a escala universal, desde la Unión Africana (<https://bit.ly/3T20OVv>), que representa a mil 400 millones, pasando por el canciller Jaishankar de India (el país más poblado del mundo; <https://bit.ly/42WVSGh>) hasta China (mil 300 millones de habitantes) que exhorta un humanitario cese al fuego y, en forma sorprendente, hasta la indignación de Francia y Alemania (<https://on.ft.com/4bW4l0m>) ¡Es lamentable que algunos mandatarios de Latinoamérica guarden todavía obscuro silencio!

El analista israelí Amos Harel, del rotativo anti-Netanyahu Haaretz, comenta que las muertes masivas en Gaza pueden cambiar el curso de la guerra de Israel contra Hamas cuando el desastre tendrá ramificaciones de largo alcance en los esfuerzos para negociar un cese al fuego y puede provocar enojo en otros frentes: “de Washington a Riad, nadie sabe a dónde se encamina Netanyahu (<https://bit.ly/3P4o0Bm>)”.

Una hipótesis versa sobre la deliberada carnicería del primer Netanyahu con el fin de descarrilar el cese al fuego en Gaza y la liberación de los rehenes israelíes promovidos por Biden.

Por cierto, Biden confundió dos veces a Gaza con Ucrania, curiosamente, dos guerras que libra la dupla jázara (<https://bit.ly/4bQeMT7>): el comediante Zelensky, prácticamente derrotado, y el premier Netanyahu, quien anhela que Estados Unidos borre del mapa a Irán) para que Israel se consolide como la suprema potencia hegemónica en Medio Oriente (<https://bit.ly/4c1W2A3>).

(jornada.com.mx) 03/03/2024



57. El genocida Netanyahu y el Ramadán: Carlos Fazio

Cada cual con sus tiempos, sus tácticas y su violencia depredadora, los regímenes genocidas de Benjamin Netanyahu y Joe Biden (este último al menos en grado de complicidad, aunque el Pentágono no ha dejado de suministrar bombas, armamento sofisticado e inteligencia y oficiales de la Fuerza Delta sobre el terreno) siguen asesinando de manera deliberada a niños, mujeres y hombres palestinos en la franja de Gaza, con la aquiescencia de las principales potencias del Occidente colectivo y sus élites globalistas, en particular, Gran Bretaña y Francia, que ocupan un lugar en el Consejo de Seguridad de la ONU.

La cínica apelación al derecho a la legítima defensa esgrimida por el régimen colonialista y expansionista de Israel, respaldada con tres vetos de Estados Unidos a un alto al fuego en el Consejo de Seguridad desde que comenzó la carnicería (Lula dixit), el castigo colectivo y el desplazamiento forzoso de palestinos, y otro veto al proyecto de resolución destinado a responsabilizar al ejército de ocupación israelí de la masacre de la calle al-Rashid, en la ciudad de Gaza, contra refugiados indefensos cuando esperaban la llegada de camiones de ayuda humanitaria (con saldo de 112 muertos y 760 heridos), fue desestimada por la Corte Internacional de Justicia (CIJ) en La Haya en términos del derecho internacional y de la cuarta Convención de Ginebra.

El ente sionista mesiánico y de apartheid israelí es una potencia de ocupación que lleva a cabo una guerra de exterminio en territorio de la Palestina histórica, y como recordó el 22 de febrero el embajador de China ante la ONU, Zhang Jun, durante las audiencias públicas de la CIJ, el pueblo palestino tiene el derecho inalienable a utilizar la lucha armada contra el ejército de ocupación israelí, con fundamento en el derecho internacional. Es decir, en su lucha por la liberación nacional y la autodeterminación, el uso de la resistencia armada por el pueblo palestino es legítimo y no constituye un acto de terrorismo.

Asimismo, en su fallo provisional, la CIJ observó (es decir, aceptó como propias) las cifras sobre el genocidio y la limpieza étnica del régimen israelí desde el 7 de octubre de 2023 —en retaliación a la Operación Diluvio de Al-Aqsa de Hamas, la Yihad Islámica y otros grupos de autodefensa armada de la resistencia palestina—, presentadas por sendas oficinas de la ONU, una de ellas, la Agencia de Naciones Unidas para los Refugiados de Palestina en Medio Oriente (UNRWA, por sus siglas en inglés), razón por la cual Estados Unidos y sus socios de la OTAN/UE (entre ellos Alemania, Reino Unido y Suecia) le suspendieron la entrega de fondos poniéndola al borde del colapso, lo que convierte a esos países en potenciales cómplices de la hambruna provocada como herramienta genocida.



Una forma de desprestigiar el fallo de la CIJ es vilipendiar y destruir la credibilidad de la fuente, aunque, según un informe de la Oficina de Servicios de Supervisión Interna de la ONU, publicado por el diario The Guardian de Londres, Israel no aportó evidencias o material probatorio para sustentar sus alegaciones acerca de la participación de 10 empleados de la UNRWA (¡sobre un total de 13 mil!) en la Operación Diluvio de Al-Aqsa.

El objetivo estratégico del régimen de Netanyahu, al acusar sin pruebas a una ínfima parte del personal de la UNRWA de haber participado en la operación del 7 de octubre, es relegar la cuestión de las personas refugiadas palestinas e impugnar el derecho al retorno de 6 millones de palestinos, según los registros de esa agencia de la ONU.

Pero es también la manera de hacer olvidar que la base para la creación del Estado (artificial) de Israel por los imperialistas anglosajones en 1948 ha sido la limpieza étnica. Al suprimir la cuestión de los refugiados palestinos, los supremacistas israelíes quieren perpetuar la falacia de una tierra sin pueblo para un pueblo sin tierra.

La UNRWA es la encarnación jurídica del problema de los refugiados, de allí que al intentar abolir a la organización internacional que recuerda su existencia, Netanyahu, Estados Unidos y sus vasallos de la Unión Europea pretenden que el mundo entero se olvide de que el Estado sionista se autoconstituyó mediante un proceso de limpieza étnica y merced al desplazamiento forzoso de 750 mil palestinos (número que se incrementó cuando el régimen israelí ocupó más territorio de Palestina durante la guerra de 1967). En buen romance, se trata de abolir el estatuto legal/oficial de las personas refugiadas palestinas por el cual adquieren el derecho al retorno de conformidad con la Resolución 194 de la Asamblea General de Naciones Unidas del 11 de diciembre de 1948.

En ese contexto, la divulgación del plan de Netanyahu, titulado El día después de Hamas, revela que su objetivo principal es continuar la guerra hasta la completa destrucción de las capacidades militares y la infraestructura gubernamental de Hamas y la Yihad Islámica, reubicando a la población palestina que sobreviva a la limpieza étnica en la franja de Gaza en un bantustán, similar a las reservas tribales que operaron en Sudáfrica y la actual Namibia.

Netanyahu insistió que el asalto terrestre a Rafah (el mayor campo de desplazados del mundo) es fundamental para ganar la guerra y, al parecer, cuenta con la colaboración de Egipto (presto a recibir fondos millonarios del FMI e inversiones de la petrolera Chevron) para construir una zona de seguridad aislada en el desierto del Sinaí,

que servirá como área de amortiguación para los palestinos desplazados.

Como parte de la guerra psicológica que busca presionar a la resistencia palestina en vísperas del mes sagrado musulmán del Ramadán (9 de marzo), y anticipando lo que podría suceder en la Jerusalén ocupada, CNN y las agencias Reuters y France Presse filtraron datos sobre una propuesta de alto el fuego en Gaza, negociada en París por los jefes del Mosad, el Shin Bet y los servicios de inteligencia del ejército israelí Aman con la mediación de Qatar, Egipto y Estados Unidos, que incluiría una tregua temporal de las operaciones militares durante 40 días; la entrada diaria de ayuda humanitaria y un intercambio de prisioneros en una proporción de 10 palestinos por un israelí.

Hamas exige la retirada de las fuerzas israelíes y el retorno de los desplazados en las zonas sur y norte de la franja de Gaza y el levantamiento del bloqueo, mientras Israel busca ganar tiempo y cargar a Hamas con la responsabilidad de cualquier fracaso posterior en las negociaciones para justificar una operación militar en Rafah.

(jornada.com.mx) 04/03/2024

58. La fuerza histórica de los pobres y oprimidos: Leonardo Boff

A mí siempre me ha impresionado una pequeña historia relatada en el libro del Eclesiastés del Primer Testamento (o Antiguo). Se asume que el Eclesiastés es obra del sabio rey Salomón. Sería lo que hoy llamaríamos un académico o un profesor universitario (en hebreo Qohelet). Es conocido por la expresión “vanidad de vanidades; todo es vanidad” (1,2). Algunas versiones modernas traducen: “ilusión, pura ilusión; todo es ilusión”.

Todo el libro es una búsqueda incansable de la felicidad, pero se enfrenta con la muerte inevitable que vuelve todas las búsquedas, ilusiones, puras ilusiones. No por eso deja de ser temeroso de Dios y ético al indignarse frente a las opresiones: “cuántas son las lágrimas de los oprimidos sin nadie que los consuele cuando están bajo el poder de los opresores... feliz aquel que no llegó a nacer porque no ha visto la maldad que se comete bajo el sol” (4,1.3).

La pequeña historia reza así: “Había una ciudad de pocos habitantes. Un rey poderoso marchó sobre ella, la sitió y levantó contra ella grandes rampas de ataque. En la ciudad había un hombre pobre, y sabio, que podría haberla salvado con su sabiduría. Pero nadie se acordó de aquel hombre pobre. La sabiduría del pobre es despreciada y sus palabras nunca se escuchan”(9,14-16).



Esta constatación me conduce a la teología latinoamericana de la liberación. Es una teología cuyo eje articulador es “la opción no excluyente por los pobres y por su liberación”. Ella da centralidad a los pobres como lo hace el evangelio del Jesús histórico: “felices vosotros los pobres porque vuestro es el Reino de Dios” (Lucas 6,20). Pero hay algo inédito en la Teología de la Liberación que supera el asistencialismo y el paternalismo tradicionales que practicaban la caridad con los pobres pero los dejaban en su situación de pobres.

La Teología de la Liberación aportó algo singular: reconocer la fuerza histórica de los pobres. Ellos comenzaron a tomar conciencia de que su pobreza no es querida por Dios, ni es natural, sino consecuencia de fuerzas sociales y políticas que los explotan para enriquecerse a costa de ellos, haciéndolos así pobres. Entonces, no son simplemente pobres, son oprimidos.

Contra toda opresión aparece la liberación. Concientizados de este hecho y organizados, constituyen fuerzas sociales capaces, junto con otras fuerzas, de cambiar la sociedad para que sea mejor, no tan injusta, opresora y desigual.

Los cristianos se inspiraron en la tradición del Éxodo (“oí el clamor de mi pueblo oprimido, y bajé a liberarlo”, Ex 3,7), en la de los profetas que, contra los opresores de los pobres y de las viudas, denunciaban a las élites dominantes y a los reyes (Isaías, Amós, Oseas, Jeremías), haciendo decir a Dios: “misericordia quiero y no sacrificios; buscad el derecho, corregid al opresor, haced justicia al huérfano y a la viuda” (Isaías, 1,17), pero principalmente en la práctica del Jesús histórico que estaba siempre claramente del lado de la vida sufriente, especialmente de los pobres, de los enfermos, de los marginados, de las mujeres, ejerciendo una práctica verdaderamente liberadora de los padecimientos humanos. Les anunciaba el proyecto de Dios, una revolución absoluta: un Reino de amor, de paz, de perdón, de compasión y también de dominio sobre la naturaleza rebelada.

Esta es la base de la teología de la liberación. Marx no fue nunca padre ni padrino de este tipo de teología, como muchos la acusan todavía hoy. La teología de la liberación se fundamenta en la tradición profética y en la práctica del Jesús histórico.

No olvidemos que él fue juzgado, condenado y levantado en una cruz por los religiosos de su tiempo, asociados con el poder político romano, a causa de la libertad que se tomaba ante las leyes opresoras y la imagen de un Dios vengador. Puso todo bajo la criba del amor y de la misericordia. Si no servían al amor y no llevaban a la misericordia él rompió con costumbres y tradiciones que pesaban sobre la vida de todo el pueblo.

La Teología de la Liberación dio un voto de confianza a los pobres, considerándolos protagonistas de su propia liberación y actores en una sociedad como la nuestra que crea más y más pobres y vergonzosamente los desprecia y los relega a la marginalidad. Ella se funda sobre la explotación de las personas, sobre la competición y no sobre la solidaridad, y sobre la depredación irresponsable de la naturaleza y no sobre su cuidado.

La experiencia que hicimos es exactamente la narrada en el libro del Eclesiastés: los pobres son sabios, nos enseñan, pues su saber está hecho de experiencias; hacemos un intercambio de saberes, entre el nuestro científico y el experiencial de ellos y así sumamos fuerzas. Descubrimos que cuando se organizan en comunidades, en movimientos, y participan como ciudadanos en partidos que buscan la justicia social, revelan su capacidad de presión y hasta de imponer transformaciones sociales.

¿Pero cuáles son los políticos en los parlamentos y los pocos gobiernos que los escuchan y atienden sus reivindicaciones? Generalmente sólo se cuenta con ellos cuando hay elecciones, para seducirlos para sus proyectos, por lo general ficticios.

Voy a contar, no sin cierto apuro, lo que pasó conmigo. El gran filósofo y jurista Norberto Bobbio de la Universidad “degli Studi” de Turín quiso honrar a la Teología de la Liberación, concediéndome el título de “doctor honoris causa” en política. Sectores del Vaticano y el cardenal de Turín ejercieron una fuerte presión para que ese evento no se realizase, lo que irritó sobremanera al filósofo-jurista Bobbio.

El evento se realizó con su presencia, ya mayor y enfermo. En el diploma universitario se leía: “La personalidad del franciscano Leonardo Boff se destaca tanto en la investigación en ciencias políticas y teológicas, como en el compromiso ético y social. Sus escritos y su reflexión, altamente originales y movidos por una pasión cívica, están en el centro de un debate político y eclesial fervoroso en el mundo contemporáneo”. El 27 de noviembre de 1990 me fue concedido el título mencionado.

Noberto Bobbio quedó tan impresionado con el discurso que pronuncié como agradecimiento al título, que comentó: “Nosotros, los de la izquierda, teníamos que esperar a un teólogo para recordarnos que los pobres son sujetos de la historia” (cf. M. Losano, Norberto Bobbio: una biografía cultural, E. Unesp 2022, pp 460-463).

Para mi era la confirmación de la verdad de la historia del Eclesiastés: tenemos que oír a los pobres (por su causa me honraron con el título) que antes de leer las letras, leen el mundo con acierto. Sin la sabiduría de ellos y la de los pueblos originarios no salvaremos



nuestras sociedades ni tampoco evitaremos las catástrofes de nuestra civilización.

Traducción de M^aJosé Gavito Milano.

(amerindiaenlared.org) 03/03/2024

59. La ética de Calvino ante algunas tendencias teológicas reduccionistas (V): Leopoldo Cervantes-Ortiz

Calvino fue muy criticado por el ala anabautista de la Reforma debido a que negoció con los poderes de su tiempo a fin de consolidar su labor eclesiástica y teológica.

No se debe entender la división entre jurisdicción espiritual y temporal como una estricta separación que quisiera que la Iglesia se ocupe del cielo y el Estado de la tierra. El Evangelio también tiene la vocación de decir cómo vivir aquí en la tierra, y la Iglesia siempre se involucra en asuntos políticos, en mayor o en menor medida. (1)

F. Dermange, *La ética de Calvino*

El último capítulo del libro de François Dermange aborda las concepciones políticas de Juan Calvino y está dividido en tres partes bien definidas: (Del conocimiento a la disciplina eclesiástica, El deber del príncipe reformado, ¿Quién es el enemigo público: el ateo o el hereje?) y al final, como en cada capítulo anterior: ¿Qué retener de la posición de Calvino sobre la política?

Sabido es que muchos autores han recurrido al reformador francés para justificar, ya sea el autoritarismo, o, el eventual surgimiento de la democracia, sobre lo que se han escrito miles de páginas. Pero lo cierto es que, por la época en que vivió, Calvino se cargó definitivamente más hacia la perspectiva antigua de la práctica de la política y el gobierno.

Criticado por ser una especie de “reformador aristocrático” diversos estudios lo presentan como alguien que se encargó de contribuir a preservar los privilegios de las clases dominantes, o, en su defecto, de apoyar los de la burguesía que estaba por dominar todo el panorama sociopolítico y económico. Un ejemplo de este último análisis es el extenso ensayo “La función social del calvinismo”, de Leo Kofler, recogido en *Contribución a la historia de la sociedad burguesa* (1966; 1974).

Entre lo más reciente, será muy interesante leer, en los próximos días, el primer capítulo de la obra *Calvin for the World. The Enduring Relevance of His Political, Social, and Economic Theology* (Calvino para el mundo. La perdurable relevancia de su teología política, social y económica), de Rubén Rosario Rodríguez, profesor de la Universidad de San Luis (Missouri), “Calvin’s Theology of Public Life” (La teología calviniana de la vida pública).

Ante los desafíos de la llamada “teología pública”, obras como ésta vienen a cubrir espacios muy necesarios de reflexión y análisis.

Dermange inicia el capítulo recordando que la teología protestante, en cuanto al ámbito de lo político, se ha basado en la separación de los “dos reinos”, tal como lo afirmó Lutero en su momento. Calvino lo suscribió completamente al separar “desde la primera edición de la Institución de la Religión Cristiana en 1536, las ‘cosas celestiales’ de las ‘cosas terrenales’”:

Debemos hacer una distinción: que la inteligencia de las cosas terrenales es distinta de las cosas celestiales. Llamo cosas terrenales las que no tocan a Dios, ni a su reino, ni a la verdadera justicia e inmortalidad de la vida eterna, sino hablo de aquellas que están unidas a la vida presente y que están encerradas en sus límites.

Por cosas celestiales me refiero al puro conocimiento de Dios, la regla y la razón de la verdadera justicia y los misterios del reino celestial. Bajo la primera especie están contenidas la doctrina política, la manera de bien gobernar su casa, las artes mecánicas (técnica), la filosofía, y todas las disciplinas que se llaman liberales. La segunda se refiere al conocimiento de Dios y de su voluntad, y a la regla de conformar nuestra vida a ella (II, II, 13) (pp. 223-224).

Por un lado, están las cosas terrenales, y por el otro, las que tienen que ver con el “conocimiento de Dios y de su voluntad”: “El reformador no cesa de repetirlo: ‘hay una gran diferencia entre la policía o el orden externo y el gobierno espiritual’ [Com. NT, t. 1, p. 489, sobre Mt 19,8. 8]. Los dos reinos son dos maneras de leer el mundo, compartido entre ‘la vida humana y civil’ [Inst. II, II, 24] y un reino espiritual” (p. 224, énfasis agregado).

Ciertamente, ambos aspectos son complementarios, pero la pregunta obligada, para este tema, es: “¿qué pasa en el plano político? En principio, también sin rivalidad, Dios pretende, a través de la jurisdicción civil, ‘inducir a su pueblo a la honestidad y al buen orden entre los unos y los otros’ [Serm. Dt, CO, t. 27, col. 544-545, sobre Dt 19]; pero, en el otro reino, el espiritual, “no solo nos ordena que nos abstengamos de todo mal, sino que quiere que nuestras almas sean plenamente regu-ladas por su voluntad” [Idem] (p. 225).

Calvino, al igual que otros reformadores “magisteriales”, fue muy criticado por el ala anabautista de la Reforma debido a que negoció con los poderes de su tiempo a fin de consolidar su labor eclesiástica y teológica. Los grupos religiosos más radicales de su época intentaron romper con los gobiernos de las ciudades-Estado en su afán por establecer una nueva manera de obedecer al Evangelio, más allá de las imposiciones políticas dominadas por los intereses de las clases nobles.



En esa línea de pensamiento, Dermange revisa la forma en que Calvino aprendió a relacionarse con los gobiernos locales sobre todo después de la definición del principio *cuius regio eius religio*, consistente que la confesión religiosa de los súbditos debía coincidir con la de su príncipe. De ahí brotó la interrogante: ¿cuál debe ser entonces la actitud de un príncipe hacia “su” Iglesia?: ¿el control, la protección o la indiferencia?

El reformador de Ginebra debió enfrentar el problema en esa ciudad desde su primera estadía, entre 1536 y 1538, pues los asuntos eclesiales aún seguían formando parte de la esfera de actuación de los gobernantes. Al no estar de acuerdo con eso, Calvino salió al exilio en Estrasburgo, en donde trabajó al lado de Martín Bucero.

Su postura al respecto se conoce muy bien gracias a que editó las actas de Coloquio que tuvo lugar en Ratisbona en 1541 y en el cual formó parte de la delegación de Estrasburgo. El resumen de Dermange la explica muy bien:

El reformador comienza por cuestionar que el emperador puede ser el árbitro de los diferendos confesionales, porque si no es guiado por la parcialidad, buscará ciertamente mantener la unidad del imperio mediante la concordia y la paz.

Sin embargo, la búsqueda prudente de “una buena unidad”, loable en lo que se refiere a los asuntos de este mundo, se vuelve “perniciosa” cuando pretende resolver diferendos religiosos. Ni la sabiduría humana, ni el cálculo político, son necesarios aquí; solo importa la verdad en la causa de Dios. [...]

Calvino comparte visiblemente la posición de Bucero: no cuestionar la autonomía del Estado si se limita a su propio campo y asegurar, al contrario, la independencia de la Iglesia: “Se debe tener cuidado de asegurar que el poder político no sea confundido con el ministerio eclesiástico o que la potencia espiritual del ministerio, la que debe mantener a los cristianos en obediencia, no se vea disminuida en nada” [Les actes de la journée imperiale, tenue en la cité de Reguespourg, Autrement dicte Ratispone, l’an mil cinq cens quarante et un, sur les differens qui sont aujourd’huy en la Religion. [Ginebra], Jean Girard, 1541. CO, t. 5, col. 509-684, col. 644.] (p. 226).

Debido a la distinción entre los dos reinos, “‘toda alma hoy debe estar sujeta en bien a las potencias superiores, las que tienen la espada’, pero, por otra parte, ‘aquellos que están para mantener la disciplina cristiana, la deben ejercer sobre todos aquellos que quieren ser discípulos de Jesucristo, cualquier alteza mundana que ellos sean’” [Ibid., col. 645] (p. 226).



Evidentemente, la situación de Calvino era muy diferente a la que vendría des-

pués, sobre todo porque todos los gobernantes eran considerados como cristianos, lo que hace una gran diferencia con la actualidad. Es ahí donde aparece la referencia a los anabautistas, pues en contraste con ellos, que querían reformar lo político en nombre del Evangelio, Calvino aboga por la sumisión [Inst. II, VIII, 4,6].

Ciertamente, “ningún gobierno puede correctamente establecerse en este mundo si no está dirigido por Dios y por su espíritu que precede” [Com. Ps, t. 2, p. 26; sobre el Sal 72]; pero para ello basta con que “los superiores tengan cuidado y se preocupen para gobernar a su pueblo, que conserven la paz en todas partes, que defiendan a los buenos, que castiguen a los malos y que gobiernen como teniendo que dar cuenta de su oficio a Dios, juez soberano” [Inst. II, VIII, 46].

Para hacer la buena parte de las cosas entre los buenos y los malos gobiernos, la ley moral es suficiente [Inst. II, VIII, 12.]; incluso si Calvino la puede resumir a veces en “piedad” [Inst. II, VII, 6] y “caridad” [Inst. IV, XX, 15], como hemos visto que estos términos no son necesariamente cristianos. La religión civil ya es una forma de piedad y la equidad de la Regla de Oro también es una forma de caridad (pp. 227-228).

Calvino enfrentaría de manera álgida la intromisión de algunas familias dominantes en Ginebra en la vida de la iglesia (y a los llamados libertinos) al negarles el sacramento de la eucaristía, pues se empeñaban en cuestionar algunas decisiones suyas y en hacer prevalecer sus privilegios por encima de los criterios teológicos y espirituales de los pastores reformados.

La política se atravesó crudamente en su labor pastoral para hacerle ver la necesidad de conseguir verdadera independencia y autonomía para la iglesia, que era lo mismo que invocaban los grupos radicales.

Todo esto es parte de la introducción al amplísimo tema de la política que Dermange desarrolla pacientemente para dilucidar de qué manera hoy sería posible aprovechar las ideas calvinianas en medio de un ambiente que, al menos en algunos espacios de América Latina, las asocia y, sobre todo, las de los calvinistas posteriores como Guillaume Groen van Prinsterer y Abraham Kuyper, con visiones contrarias al cambio social, asociándolas con las tendencias más conservadoras.

Los promotores de esos autores, seducidos por lo acontecido en los Países Bajos y en el ámbito de herencia neerlandesa en Estados Unidos, suponen que es la única versión atendible del legado de Calvino en el área política, tan demandante como lo ha sido, hoy y siempre.

Las obsesiones neoapologéticas que los dominan, empeñadas en aplicar algunos conceptos derivados de esa corriente llamada “reformacional”, les impiden ver la



pluralidad de perspectivas que existe al respecto de un tema tan vasto y que, al menos, en esta región del mundo sigue siendo tan incomprendida y hasta tergiversada de raíz. Bien harían en asomarse a esta obra para comprender mejor los orígenes y desarrollos del pensamiento sociopolítico reformado.

Nota:

1) François Dermange, *La ética de Calvino*. Trad. de Luis Vázquez Buenfil. México, Comunión Mundial de Iglesias Reformadas-Comunión Mexicana de Iglesias Reformadas y Presbiterianas-Universidad de Ginebra-Labor et Fides-Casa Unida de Publicaciones, 2023, p. 225.

(protestantedigital.com) 08/03/2024

60. Hacia el quinto centenario del anabautismo: notas bibliográficas (IV): Carlos Martínez García

Los que se jactan de ser Iglesia son tan por completo extraños a Cristo que lo único que tiene de Él es el nombre. La sal (es decir, los predicadores) ha perdido tan completamente su sabor que deteriora más que preserva; pues ellos lisonjean más que prueban [a las autoridades]; buscan la ganancia temporal más que la gloria de Dios.

Por lo cual ellos todos, predicadores y congregación, andan por el ancho camino que lleva a la condenación [...] A causa de todo esto nosotros somos tan odiados por los clérigos eruditos que debido a su escandalosa vociferación y agitación nos vemos forzados a dejar nuestras posesiones a los ladrones, nuestra carne al verdugo, y algunos de nosotros tenemos —a causa de la angustia, burlas y escándalo— que andar errabundos en tierras extranjeras. Menno Simons

A diferencia de los más conocidos reformadores protestantes del siglo XVI, el conjunto de escritos traducidos al castellano de Menno Simons es magro.

Pero en este idioma es posible leer *Un fundamento de fe* (Centro de Estudios de Teología Anabautista y de la Paz, Asunción, Paraguay, 2013).

Es, tal vez, la obra más amplia del personaje y en la que presenta creencias centrales para los anabautistas perseguidos por los regímenes de la simbiosis Iglesia oficial-Estado

Menno Simons nació en 1496 y murió en 1561. Como tantos sacerdotes en el siglo XVI rompió con las enseñanzas doctrinales de la Iglesia católica romana para adoptar, en su lugar, creencias más bíblicas.

A diferencia de otros reformadores protestantes/evangélicos (Lutero, Zwinglio y Calvino, preponderantemente) que es-

cribieron trabajos teológicos en la mencionada centuria y han sido traducidos con cierta profusión al castellano, y que además tienen herederos confesionales en el siglo XXI, en el caso de Simons quienes se identifican en Iberoamérica con sus postulados doctrinales cuentan con muy pocos materiales vertidos a la lengua de Cervantes.

Simons perteneció en el siglo XVI a la corriente anabautista constructora de paz, la cual enfatizó fuertemente que los convertidos en discípulos de Cristo deberían conformar comunidades alternativas a los valores éticos y prácticas dominantes en las sociedades de entonces.

En su conversión tuvo un rol importante el resultado sangriento del conocido como reino anabautista de Münster en 1534-1535.

Menno, quien para ese tiempo había intensificado sus dudas sobre continuar como sacerdote católico, fue identificándose crecientemente con las enseñanzas neotestamentarias sobre la naturaleza de hacedores de paz de los seguidores de Jesús.

Las obras completas de Menno Simons, disponibles en holandés, alemán e inglés, tienen una extensión de casi mil cien páginas, y de formato grande, en su versión inglesa. En ésta *Un fundamento de fe* alcanza una extensión de ciento veinte páginas.

Ahora contamos con más o menos un quince por ciento en castellano de la obra total escrita por Menno Simons, si sumamos *Un fundamento de fe* y otros escritos traducidos que se encuentran dispersos en distintas fuentes, entre ellas el clásico *Textos escogidos de la Reforma radical*, compilado y editado por John Howard Yoder (Ediciones La Aurora, Buenos Aires, 1976; reimpresso 2008, y una nueva edición española por Biblioteca Menno en 2016).

Aunque Menno Simons había dejado de creer en la ortodoxia católica romana desde antes del 30 de enero de 1536, es en esta fecha cuando abandona el sacerdocio.

Comienza entonces una nueva vida de creyente dedicado al continuo estudio bíblico y cómo aplicar lo aprendido personal y comunitariamente. Él no buscó el liderazgo, sino que un grupo de anabautistas le convenció para que aceptara ser su pastor y maestro.

El grupo era acusado de sostener los mismos planteamientos apocalípticos violentos de los münsteristas, lo cual carecía de bases ya que antes, y sobre todo después, de la insurrección de la dictadura teocrática de Jan de Matthijs y Jan de Leiden, así como su estrepitosa derrota por fuerzas católicas, un sector de los anabautistas había sostenido la vía pacifista.

Menno fue bautizado por un líder anabautista, Obbe Philips, quien posteriormente le ordenó al ministerio pastoral en los primeros meses de 1537. Contrajo ma-





trimonio y junto con su esposa (de nombre Gertrude) desarrollaría un ministerio clandestino por veinticinco años.

En medio de reuniones caseras, visitas a los creyentes para animarlos, subsistir gracias a la generosidad de las comunidades anabautistas, huir de sus perseguidores; Menno se dio a la tarea de escribir para discipular a los integrantes de las células que se esforzaban por mantener sus creencias en territorios dominados confesionalmente por las iglesias oficiales, fuesen estas católicas o protestantes.

No solamente escribió para enseñar y animar a los anabautistas, también lo hizo con el fin de defenderse de sus críticos. En su "Respuesta a Gellius Faber" (1554, The Complete Writings of Menno Simons, Herald Press, Scottsdale, Pennsylvania, 1984, pp. 623-781), Menno hizo un contraste entre las condiciones en que desarrollaba su labor aquél como pastor luterano y él bajo constante persecución.

Ante el hecho de que Faber solamente ejercía su ministerio en territorios en los que tenía protección de las autoridades seculares, como anota Juan Driver, Simons le pregunta: "¿Dónde está tu amor y compasión para tus compatriotas? ¿Por qué no predicas en territorios católicos? ¿Por qué no confrontas el edicto imperial, la tiranía y la persecución?"

Para contrastar su situación con la Faber, Simons le describe a él cuáles condiciones ha tenido que padecer para pastorear clandestinamente en las comunidades anabautistas:

"Yo con mi débil esposa e hijos, hemos sufrido por dieciocho años ansiedad, opresión, aflicción, miseria y persecución. Con peligro de mi vida he sido obligado a arrastrar en todas partes una existencia de temor. Sí, cuando los predicadores reposan en cómodas camas y sobre mullidas almohadas, nosotros generalmente tenemos que ocultarnos en lugares apartados. Cuando ellos en bodas y en banquetes bautismales andan de parranda con gaitas, trompetas y laúdes, nosotros tenemos que estar en guardia cada vez que ladra un perro temiendo que pueda haber llegado el funcionario que viene a arrestarnos. Cuando ellos son saludados por todos como doctores, señores y maestros, nosotros tenemos que oír que los anabautistas somos predicadores ilegítimos, engañadores y herejes y somos saludados en el nombre del diablo. Resumiendo: mientras ellos son gloriosamente recompensados por sus servicios con cuantiosos ingresos y buena vida, nuestra recompensa y porción tiene que ser fuego, espada y muerte".

Mediante un decreto el emperador Carlos V (7 de diciembre de 1542) puso precio a la cabeza de Menno Simons. Ofreció una recompensa de cien florines de oro a

quien lo entregara a las autoridades.

En el decreto se la acusa a Simons de herejía anabautista. No solamente se condenaba en el documento a pena de muerte Menno, la cual podría librar si se retractaba de sus creencias heréticas, sino que también se aplicaría la misma pena a quien le diera protección, le hospedara en su casa, le proporcionara alimentos y diara de beber, conviviera o conversara con él, tuviese sus escritos y/o los distribuyera.

Bajo esta persecución Menno Simons escribió, hizo teología en y para el camino. De los contenidos de Un fundamento de fe me ocuparé en la siguiente entrega.

(protestantedigital.com) 03/03/2024

61. Mile(i)narismo: el proyecto mesiánico de Javier Milei: Alejandro Frigerio*

Cuando «las fuerzas del cielo» no son una metáfora

Argentina. En las múltiples reflexiones en los medios sobre la meteórica carrera política y el sorprendente triunfo electoral de Javier Milei, se menciona su «misticismo», su «religiosidad» y sus «excentricidades» «esotéricas» de manera sin precedentes en un presidente argentino.

Sin embargo, todas estas referencias no son piezas inconexas y anecdóticas, como suponen los periodistas, sino que se pueden ensamblar para revelar un claro y coherente proyecto milenarista y mesiánico.

Nuestra concepción naturalizada de la sociedad como dividida en esferas más o menos autónomas de actividad social (la cultura, la política, la religión, la educación, etc) hace que menospreciemos las interconexiones entre ellas.

A menos que los actores sociales declaren explícitamente la ligazón entre sus creencias religiosas y su acción política tendemos a no ver la injerencia de una en otra.

En el caso de Milei, no llegamos a entender del todo cómo su accionar político puede estar influenciado o determinado por sus creencias «espirituales», «esotéricas» o «religiosas» ya que, de manera naturalizada, creemos que éstas atañen apenas a su fuero íntimo. Sin embargo, leídas a través de la lente conceptual del milenarismo, queda clara su imbricación y lo artificioso de su separación. El proyecto de Milei es a la vez político y espiritual.

El presidente electo y quienes componen su círculo íntimo parecen estar profundamente convencidos de llevar a cabo la misión divina de fundar un nuevo orden social, una nueva república, cuya referencia es un pasado mitificado en el que Argentina habría sido una potencia mundial.



Una potencia que las fuerzas del maligno encarnadas por el populismo y el corporativismo (o, a veces, el socialismo) han desviado de su camino y destino señalados. La misión del elegido, entonces, que le fue revelada por el mismísimo «Uno» (Dios) (a través del canal espiritual posibilitado por el ángel guardián/hijo perruno Conan) es la de llevarnos nuevamente hacia la tierra prometida.

Numerosas anécdotas relatadas en privado con pudor, o referencias discursivas manifestadas públicamente con énfasis y orgullo, indican la existencia de este proyecto mesiánico impulsando, de manera velada pero real, al proyecto político. En realidad, no se puede separar uno del otro porque son lo mismo. En los movimientos milenaristas la transformación social radical es parte del plan divino y para ello tanto la agencia humana como la divina son necesarias.

El concepto de «milenarismo» elimina la separación naturalizada y artificiosa que realizamos en nuestras sociedades modernas entre «religión» y «política», donde tendemos a verlos como campos autónomos cuya confluencia es rara e indeseable.

Nos permite ver la centralidad política de lo que de otra manera parecería apenas «idiosincrático», «excéntrico» o «bizarro» (como cinco perros cincelados en un bastón presidencial).

El propio discurso inaugural, pronunciado de espaldas al Congreso («la casta») y de frente a la «gente de bien» (sus seguidores) esboza claramente el nuevo proyecto fundacional.

Como veremos más abajo, cual un profeta contemporáneo Milei hizo referencia a un tiempo mitológico dorado, a los héroes míticos que lo posibilitaron, a las causas del extravío posterior, y al apocalipsis inflacionario y anómico que nos acecha en el futuro cercano de no mediar su intervención providencial.

Los estudios contemporáneos sobre el milenarismo, tanto desde la antropología como la sociología, verifican la ubicuidad de estos movimientos político-religiosos en múltiples contextos sociales, desde la antigüedad hasta nuestros días.

Muestran que no se dan sola o principalmente, como a veces podrían sugerir ciertos estereotipos (o los ejemplos latinoamericanos más conocidos), en contextos rurales, en sociedades premodernas o que han sufrido un contacto cultural traumático reciente.

Atenta a esta ubicuidad, y para no quedar atada a ninguna tradición cultural específica, la socióloga norteamericana Catherine Wessinger ha definido al milenarismo de manera amplia como «la creencia en una transición inminente hacia una salvación colectiva, en la cual los fieles experimentarán bienestar y se eliminarán las des-

agradables limitaciones de la condición humana.

La salvación colectiva a menudo se considera terrenal, pero también puede ser celestial. La realización de la salvación colectiva se llevará a cabo ya sea por un agente divino o sobrehumano solo, o con la asistencia de humanos que trabajan de acuerdo con la voluntad y el plan divino o sobrehumano».

Veremos cómo numerosos ejemplos del derrotero político y del discurso de Milei encajan dentro de esta definición y permiten entender mejor las actividades emprendidas en los primeros cuarenta días de gobierno así como la manera intransigente en que se llevan a cabo.

La Misión divina

En el libro *El Loco: la vida desconocida de Javier Milei y su irrupción en la política argentina*, del periodista Juan Luis González, aparecen las referencias más claras para entender la manera en que Milei concibe a su carrera política como una misión divina encomendada por el propio Dios («el Uno») a través de comunicaciones personales.

Como casi todos los argentinos ahora sabemos, Milei tenía una relación muy cercana y especial con su perro, Conan, que durante muchos años constituyó, junto a su hermana Karina, su más cercano contacto con un ser viviente.

Cuando Conan enfermó, Milei consiguió establecer una conexión telepática espiritual con su perro -primero a través de una «comunicadora interespecies» y luego a través de su hermana Karina, que reemplazó a la especialista.

Esta conexión telepática continuó luego de la muerte del perro, que de manera aún más sorprendente le abrió «un canal de luz» que le permitió una comunicación directa con Dios («el UNO»), con quien habría dialogado en al menos tres oportunidades. De esta conexión surge el sentido de una misión divina que cumpliría a través de la política.

Estas no son, sin embargo, las únicas conexiones espirituales que marcan su carrera política. Conan fue clonado y el resultado de ello fueron cinco cachorritos con su mismo material genético.

Uno falleció (pero también ayuda en la conexión espiritual ultraterrena) y los otros cuatro, además de acompañarlo espiritualmente en ocasiones, también le sirven de consulta en temas económicos o políticos. En uno de ellos, se habría reencarnado el Conan original. Según Gonzalez,

«El nuevo Conan es quien le da ideas sobre la “estrategia general”, Robert es el que le hace “ver el futuro” y



aprender “de los errores”, Milton se encarga del “análisis político” y Murray, de la economía.»

Pero las conexiones ultraterrenas y espirituales no terminan con los perros. Según González,

«No son las únicas presencias que percibe el libertario. También mantiene diálogos con todos los economistas que inspiraron los nombres de sus perros, y con la filósofa Ayn Rand.

Amigos de otra época, colegas profesores, y compañeros de ruta en la política tanto en la campaña de Espert como en la actual fueron testigos de cómo Milei “habla” con estos muertos. El economista, incluso en el transcurso de una conversación con una persona, puede quedarse callado o hasta pedir silencio, y rematar el incómodo momento con un “sí, hablé recién con Rothbard y me dijo que eso está bien”.»

Los medios se hicieron eco de las revelaciones del libro pero no en la medida que debían, tratándose de, en ese momento, un candidato con buenas chances electorales y actualmente de nuestro presidente. No parecen adjudicarle a estas creencias una relevancia real en la carrera política de Milei ni en su manera de ejercer el poder.

El medio que mayor atención le prestó fue la revista Noticias, en una nota de tapa titulada «El esoterismo oculto de Milei» que en los subtítulos advertía acerca de la «derecha mesiánica» e informaba acerca de sus comunicaciones con Dios, los economistas muertos y Conan y «el plan divino de su «misión»: ser presidente contra «el maligno».

«Otros medios que simpatizan más con los propósitos presidenciales le dieron poca relevancia a esta nota y al libro. Por ejemplo, para La Nación, cuando se hizo eco de la nota, eran apenas «raptos místicos».

«Los medios parecen no saber bien qué hacer con estas revelaciones. Quizás dudan entre condenar creencias espirituales del fuero íntimo que no fueron reveladas explícitamente por Milei ni quieren estigmatizar como insano a un candidato/presidente a quien apoyan.

Por ello, probablemente, de manera general le han prestado más atención a su acercamiento al judaísmo a través de Jabbad Lubavitch. -algo que es más fácilmente comprensible, ya que se puede etiquetar como una «búsqueda espiritual».

La Tierra Prometida y el paraíso perdido

El discurso inaugural de Milei contiene varios de los elementos característicos de una visión milenarista: principalmente, la proclama del advenimiento de un cambio social radical que traerá una nueva época de

bonanza colectiva -una utopía que, a su vez, reedita y efectiviza otra ubicada en un pasado mitificado.

El discurso empieza anunciando que «Hoy comienza una nueva era en Argentina (...) una era de paz y prosperidad, una era de crecimiento y desarrollo, una era de libertad y progreso». Esta nueva era no sería más que un retorno a un tiempo mítico en el que luego de la sanción en 1853 de la «constitución liberal» experimentamos «la expansión económica más impresionante de nuestra historia (...) pasamos a ser la primera potencia mundial (...) un faro de luz para toda la humanidad».

Esta paradisíaca era mítica fue perdida, sin embargo, cuando «nuestra dirigencia decidió abandonar el modelo que nos había hecho ricos y abrazaron las ideas empobrecedoras del colectivismo» que nos condenaron a «más de cien años» de «pobreza, estancamiento y miseria». Como resultado de este rumbo equivocado, profundizado en los últimos años, «ningún gobierno ha recibido una herencia peor que la que estamos recibiendo nosotros».

Luego de una larga descripción del apocalipsis económico y anómico que podría sobrevenir de no tomar medidas drásticas de ajuste, predice que comenzará «la reconstrucción de Argentina» y «habrá luz al fin del camino».

Esto se debe a que «estas elecciones han marcado el punto de quiebre de nuestra historia» y como resultado del «nuevo contrato social que eligieron los argentinos» «hoy empezamos a desatar el camino de la decadencia y comenzamos a transitar el camino de la prosperidad».

Buena parte del discurso podría entenderse como una mera interpretación de la historia argentina desde una determinada perspectiva ideológica; sin embargo, en sus instancias finales una evidente referencia cosmológica inserta el acto inaugural en una lucha mayor «de la luz por sobre la oscuridad» y revela una clara clave de lectura milenarista -y no meramente histórica-económico- de los hechos que llevaron hasta ese día:

«No es casualidad que esta inauguración presidencial ocurra durante la fiesta de Hanukkah, la fiesta de la luz, ya que la misma celebra la verdadera esencia de la libertad. La guerra de los macabeos es el símbolo del triunfo de los débiles por sobre los poderosos, de los pocos por sobre los muchos, de la luz por sobre la oscuridad y sobre todas las cosas, de la verdad por sobre la mentira.»

La relevancia de la agencia sobrenatural (por encima de la meramente política) queda clara cuando en los dos párrafos finales del discurso se resalta la importan-



cia decisiva para el cambio social del acompañamiento de «las fuerzas del cielo»:

«Recuerdo cuando en una entrevista me habían dicho pero si ustedes son dos en 257, no van a poder hacer nada. Y también recuerdo que ese día la respuesta fue una cita del libro de Macabeos 3.19 que dice que la victoria en la batalla no depende de la cantidad de soldados sino de las fuerzas que vienen del cielo.

Por lo tanto, Dios bendiga a los argentinos y que las fuerzas del cielo nos acompañen en este desafío. Muchas gracias. Será difícil pero lo vamos a lograr. ¡Viva la libertad, carajo! ¡Viva la libertad, carajo! ¡Viva la libertad, carajo!» (mi énfasis)

Dentro de la visión milenarista presente en el pensamiento de Milei la intervención de «las fuerzas del cielo» no debe interpretarse como una metáfora ni una mera expresión de deseos, sino como la convicción profunda de que estas fuerzas realmente existen y acompañan su proyecto. Cuando afirma, como lo hizo en Mendoza en su gira antes del debate presidencial, que “Nosotros venimos a aplastar al socialismo con las fuerzas del cielo”, tampoco es una metáfora.

En la concepción milenarista de Milei, el estado y el socialismo son del «maligno» y la manera de «aplastarlo» sólo es posible si la agencia supra-humana acompaña a la humana.

Este convencimiento íntimo de estar realizando una misión divina también le ha servido para ganar apoyos en su carrera política y en el ejercicio de su presidencia. Gastón Alberdi, descendiente del prócer argentino citado frecuentemente por Milei y su compañero de ruta en una etapa de su carrera política, recuerda que:

«Cuando lo conocí me dijo: Mira se me apareció El Uno (por Dios nuestro señor) al lado estaba Conan y me dijo que había una misión en la vida para que lo para que fuera yo presidente de la república Y que vos me vas a acompañar »

Como veremos más abajo, una conversación similar tuvo con su ahora ministro de economía, Luis Caputo, para convencerlo de aceptar el cargo.

Las fuerzas del cielo

La doble referencia a las fuerzas del cielo en el discurso inaugural llamó la atención de casi todos los medios. También, porque la repitió menos de dos días después en una de sus primeras apariciones públicas, al asistir a la celebración de Januka organizada por la organización judía Jabad Lubavitch.

La cita bíblica, sin embargo, no es nueva ya que ha sido empleada consistentemente por el ahora presidente desde que entró formalmente en la política. La utilizó (¿quizás por primera vez?) cuando fue elegido diputado en

2021 y la repitió en su discurso luego de ganar las PASO en agosto de 2023.

Sus seguidores incluso la habían adoptado como forma de autoidentificación colectiva, considerándose ellos mismos «las fuerzas del cielo». Aún tomada de una manera más secularizada de cómo la puedan concebir Milei y su círculo íntimo (o sea, sin creer en la existencia real de fuerzas celestiales) la expresión todavía brinda una forma de identificación colectiva que establece un «nosotros» virtuoso en contra de un «ellos» (los no libertarios) terrenal e inferior.

Milei también la utiliza como forma de identificación colectiva en ocasiones, como cuando publicó en X, antes de las PASO: «¿a qué hora votamos los integrantes de las fuerzas del cielo?» o cuando hace poco celebró la elección de Espert como presidente de una comisión de diputados con un «bienvenido a las fuerzas del cielo» - también en la red X. Esta autoidentificación virtuosa revela, a la vez que ayuda a construir y sostener, un maniqueísmo que no permite diálogo con los Otros que no sólo quedan excluidos del plan divino sino que, de hecho, son un impedimento para su realización.

El Hombre Gris de la profecía

Otra instancia reveladora de la concepción milenarista del proyecto político de Milei es la identificación que varios de sus seguidores realizaron de su líder con el Hombre Gris de la profecía de Benjamín Solari Parravicini, «el Nostradamus argentino», como gustan nombrarlo los medios cada vez que lo mencionan en alguna nota.

Entre las décadas de 1930 y 1970 el artista Benjamín Solari Parravicini realizó una serie de dibujos proféticos acompañados de breves epígrafes que se referían tanto a acontecimientos futuros tanto nacionales como internacionales. Según su propia descripción en una entrevista que le realiza Mundo Argentino en 1940, «un poder extraño e incoercible me obligaba a garabatear (...) hube de convencerme que yo no era más que un médium o agente involuntario de otra voluntad desconocida que me los dictaba (...) Con los años mi facultad fue intensificándose y llegué a escuchar voces, a recibir mensajes, comunicaciones y anuncios, siempre por vía mediúmnica».

Para el caso argentino, uno de sus más conocidos dibujos hace referencia a la aparición de un «Hombre Gris» que provocaría un cambio radical en la sociedad argentina. En sucesivos momentos, hubo quienes identificaron al Hombre Gris con aquellos políticos que alcanzaron la presidencia de manera algo inesperada y constituían un quiebre con lo anterior: Carlos Saúl Menem, Néstor Kirchner, Mauricio Macri. Sin embargo, ninguna de estas posibilidades identificatorias alcanzó la relevancia mediática del debate en torno a la persona de Milei.



Apenas ganó las PASO, en agosto de 2023, varios medios -nacionales y regionales- se hicieron eco de un tweet de un simpatizante de La Libertad Avanza, que combinó dos dibujos de Parravicini que para él preanunciaban la llegada y la misión fundacional de este nuevo jugador a la política. Uno de los dibujos decía: «El Hombre humilde en la Argentina joven se allega para gobernar. Él será de casta joven y desconocido en el ambiente, más será santo en maneras, creencia y sabiduría. ¡Él llegará luego de la tercera jornada! »

Combinaba esta profecía con otro dibujo -que es el que menciona realmente al Hombre Gris- cuyo epígrafe reza: «La Argentina tendrá su 'revolución francesa', en triunfo, puede ver sangre en las calles si no ve el instante del 'hombre gris' «La referencia en el primer dibujo a una llegada «luego de la tercera jornada» hizo que tras la elección efectiva de Milei a la presidencia la repercusión mediática de las «profecías» fuera aún mayor. Después de todo, Milei había ganado, efectivamente, tres elecciones (las PASO, las primarias y el ballottage).

El ingreso reciente a la política de Milei, su propuesta de la necesidad de un cambio social radical y su llegada luego de tres «jornadas» (elecciones) parecieron brindarle algo de verosimilitud a este ensamble caprichoso de dos dibujos proféticos que, en realidad, Parravicini había realizado en diferentes momentos de su vida (el «Hombre Gris» en 1941 y el «Hombre Humilde» en 1967) y cuya interconexión era completamente arbitraria.

Al igual que con las referencias a «las fuerzas del cielo», quizás no todos los seguidores de Milei crean en esta «profecía» (o, más bien, en el caprichoso ensamble e interpretación de dos dibujos que hicieron algunos de sus seguidores).

Pero varios sí lo hacen y, de manera aún más significativa, hay evidencias de que el círculo íntimo de Milei también le otorgó relevancia. Luego del triunfo en las PASO, Santiago Caputo, quien según el propio Milei es «el verdadero arquitecto» de su triunfo y quien le escribe los discursos presidenciales, se hizo un gran tatuaje con el dibujo del Hombre Gris en toda su espalda.

Caputo también fue instrumental para que su tío Luis fuera finalmente el ministro de economía. Según el relato del periodista Juan Luis González en la revista Noticias, la mujer e hijos de Luis Caputo se oponían fuertemente a que volviera a la función pública, pero:

«Karina le propuso a su hermano que armaran una cena entre los cuatro. Y ahí Milei le dijo a los Caputo una de las palabras más importantes en su cabeza, una que, según él cree, le llegó a través del “canal de luz” que le abrió su perro muerto Conan con Dios. “Toto, vos sos parte de la misión, sos un elegido”. (...) desde aquella cena

la esposa de Caputo no volvió jamás a mostrarse en contra del proyecto.»

El judaísmo (mesiánico?) de Milei

Sin dudas, cuesta entender la coherencia en la algo bizarra sumatoria de idiosincráticas creencias «espirituales» o ultraterrenas de Milei y de su círculo íntimo: comunicaciones con Dios, con perros y economistas muertos; misiones divinas de cuño ultraneoliberal (o paleoliberal) y lecturas de la historia argentina que imaginan un pasado mítico glorioso y que postulan como deseable una sociedad que borra más de cien años de conquistas de derechos sociales.

Tampoco son temas en los cuales el propio Milei desee explayarse ya que, como relata Juan González en su libro, él sabe que «si lo cuento van a decir que estoy loco». Sin embargo, los testimonios de sus conocidos recopilados en este libro; algunas confesiones de sus días de fenómeno mediático y más tarde las referencias en sus discursos públicos como político ganador y finalmente como presidente, señalan inequívocamente que Javier Milei tiene un convencimiento íntimo de tener una misión divina que cumplir a través de la acción política.

También pueden resultar difíciles de entender las razones de su acercamiento al judaísmo, pero al menos es un emprendimiento espiritual más socialmente legítimo. Según testimonios, también aquí el sentimiento de misión divina cumplió un rol relevante.

El dirigente político libertario Julio Goldenstein relata en una nota de Martín Sivak para el diario El País, cómo le presentó, a mediados de 2021, a quien sería su asesor espiritual, el rabino Shimon Axel Wahnish jefe de la comunidad judeomarroquí argentina. Describe el encuentro de la siguiente manera:

“Hablaron un largo rato y luego devino en un encuentro cabalístico en el que se señaló que Javier encabezaría un movimiento liberador en la Argentina. Milei salió de esa reunión emocionado”, » (mi énfasis).

Según la nota de Sivak, fue a partir de entonces que Milei empezó a estudiar la Torá con Wahnish, quien además lo estimuló a que hiciera «una lectura económica de la Torá» (lo que implica una nueva interrelación entre lo espiritual y lo mundano).

Wahnish, sin embargo, no es el único rabino relevante en la vida del nuevo presidente. Antes de las elecciones primarias (PASO), Milei hizo un viaje relámpago a Nueva York para visitar la tumba del rabino Menachem Mendel Schneerson, el último y más famoso líder de Jabad Lubavitch. La vertiente más radical de este movimiento de revitalización religiosa judía sostiene que «el Rebbe» fallecido, es el Mesías, y que retornará resucitado para restaurar el reino de Dios.



Esta primera visita pasó mayormente inadvertida por los medios argentinos, al contrario de la segunda, que realizó cuatro meses después, luego de haber ganado la segunda vuelta de las elecciones presidenciales. El santuario es considerado milagroso y es visitado por personas de todo el mundo -no sólo por integrantes de Jabad Lubavitch.

Si la segunda vez fue «a agradecer», es bastante obvio que la primera fue «a pedir». Pero ¿qué fue a pedir? En una de las escasísimas referencias al episodio (un audio previo a la segunda visita, que fue reproducido por el periodista Ernesto Tenenbaum en su programa de radio), Milei señala:

«Voy a ir a rezar... voy a ir a dar las gracias porque... bueno, yo ahora lo puedo decir, cuando fui lo que yo hice fue pedir que me diera sabiduría coraje y y templanza. Sabiduría para separar el bien del mal, coraje para elegir el bien y templanza para sostenerme ahí» (mi énfasis).

Más allá de esta necesidad de sostén espiritual para el proyecto político, la cita revela el carácter maniqueísta de éste. La lucha entre el bien y el mal, la luz y la oscuridad, El Uno versus el maligno, aparecen numerosas veces en las maneras en que Milei se refiere a su lucha y emprendimientos políticos.

La visión milenarista del mismo también se puede apreciar en un detalle poco divulgado del acto de cierre de la campaña política realizado antes de las elecciones primarias (PASO), en un gran auditorio (el Movistar arena) en un barrio tradicionalmente judío de Buenos Aires.

Según la descripción de Martín Sivak en la nota para El País:

«Milei convocó a unas 13.000 personas en el Movistar Arena. Después de que se apagaran las luces, apareció en las pantallas la ilustración de un hombre con un instrumento con la forma de un cuerno y abajo suyo la palabra shofar en letras blancas. (...) Si en Rosh Hashaná se sopla el shofar para darle bienvenida al nuevo año judío, en el acto de Atlanta fue el pie para que llegaran imágenes de edificios que se derrumbaban, explosiones marítimas, océanos partidos al medio, humo, fuego, inmensas olas. Esa sucesión de imágenes podían leerse como su voluntad de reconstruir a la Argentina después de la hecatombe en la que cree que se encuentra.»

El maniqueísmo dualista

En los proyectos milenaristas la lucha por producir un cambio radical en la sociedad está insertada en un plano cosmológico ya que es parte de un plan divino, y por lo tanto quienes apoyan el movimiento forman parte del Bien y quienes

no lo hacen, son parte del Mal.

Este maniqueísmo, ya estaba presente en buena parte de los discursos públicos de Milei durante su campaña, pero se hizo más evidente, y más preocupante, al continuar luego de su victoria electoral. En momentos en que los discursos suelen llamar a la unidad nacional, a superar las divisiones que causa cualquier contienda electoral, Milei siguió convocando principal o primariamente a quienes compartían sus propósitos y su visión de la Argentina.

Varias frases de su discurso de victoria luego del balotaje brindan ejemplos de ello:

-«y sobre todo, buenas noches a todos los argentinos de bien, porque hoy comienza la reconstrucción de Argentina»

-«Es fundamental que todos los que queremos abrazar las ideas de la libertad trabajemos juntos»

-«La Argentina tiene futuro, pero ese futuro existe si es liberal».

-«Todos aquellos que quieran sumarse a la nueva Argentina serán bienvenidos».

-«Sabemos que hay gente que se va resistir, que quiere mantener privilegios. A ellos les digo: dentro de la ley todo; fuera de ella, nada».

-«Vamos a ser implacables con aquellos que quieran utilizar la fuerza para defender sus privilegios». (mis énfasis)

Quienes comparten la visión refundacional son bienvenidos al nuevo proyecto y quienes no lo hacen es claramente por motivos espúreos («defender sus privilegios»). Su actividad, por lo tanto, debe ser monitoreada y, eventualmente, castigada. Una clara división entre propios virtuosos y ajenos pecadores, en un discurso de gran relevancia social y que prefigura el gobierno que se inicia.

La visión mesiánica y maniqueísta explica parte de la manera en que Milei encaró sus primeros cuarenta días de gobierno. Primero, una actitud de confrontación permanente y de descalificación de quienes no piensan igual. La expresión «no la ven» fue uno de sus slogans favoritos, repetida en varias de sus publicaciones en la red X.

Casi siempre, la expresión fue seguida por una explicación que asignaba mala intención a quienes «no la ven». En una publicación del 16 de enero de este año reprodujo los datos de una encuesta que muestra el apoyo popular a algunas de sus medidas, con un texto que reza: «La gente la está viendo!!! Parece que los que no la ven es porque están agarrados de varios cuernos». En términos similares descalificó a legisladores



que no apoyaban su ley ómnibus: «no la ven», «son coimeros», «son idiotas útiles», etc.

La expresión llamó la atención de algunos medios luego de que a fines de diciembre el presidente publicara en la red X una foto de la Casa Rosada con una gran bandera argentina colgando de la galería superior que tenía esa frase escrita en gran tamaño. Las notas reproducían la foto, y señalaban otras oportunidades en que el presidente la usó. En línea con lo argumentado aquí hasta el momento, propongo una explicación posible sobre el origen de «no ver».

Recordemos que el epígrafe del dibujo de Parravicini sobre el Hombre Gris afirma « La Argentina tendrá su 'revolución francesa', en triunfo, puede ver sangre en las calles si no ve el instante del 'hombre gris'» (mi énfasis).

Aunque es imposible probar que el slogan deriva de esta frase de nuestro vidente local, no deja de llamar la atención la coincidencia en la utilización del verbo «ver» (en vez de otros posibles como «entender», «comprender», etc) (aunque, claro, siempre se puede recurrir también al «no hay peor ciego que el que no quiere ver», pero no parece ser una expresión utilizada comúnmente por Milei y sus simpatizantes).

La continua demarcación entre un nosotros virtuoso («las fuerzas del cielo») y los Otros corruptos (o directamente alineados con «el maligno»), así como el convencimiento de estar cumpliendo una misión divina, explican también la intransigencia de Milei y sus funcionarios y su virtual negativa a debatir sus propuestas de gobierno.

También lo ambicioso del proyecto presentado, cuyo nombre («Ley de bases y puntos de partida para la libertad de los argentinos») claramente remite al libro de Alberdi «Bases y puntos de partida para la organización política de la República Argentina», que sirvió de inspiración para la Constitución de 1853 que Milei tanto admira. La expresión de un proyecto refundacional que se inspira en, y pretende volver a, la supuesta abundancia de un tiempo pretérito mitificado.

Si hasta Dios es libertario...

A lo largo de este texto he argumentado que el proyecto político de Javier Milei y de su círculo íntimo de colaboradores sólo se puede entender en su real dimensión a través de la lente conceptual del milenarismo.

En la multiplicidad de referencias «esotéricas», «espirituales» o «religiosas» que surgen de testimonios de amigos o conocidos, de anécdotas contadas por el propio Milei cuando era apenas una figura mediática y de sus actuales discursos públicos, podemos apreciar cómo su lectura económica de la historia argentina y de la complicada situación actual del país se inserta en una visión

cosmológica mayor que incluye a «fuerzas del cielo», a Dios, a intermediarios extraordinarios (Conan, su hermana) y una misión divina que le fuera encomendada para hacer triunfar las fuerzas del Bien (el capitalismo libertario) sobre las del Mal (el comunismo engendrado por el maligno).

Después de todo, como ya afirmó en al menos dos oportunidades, «Dios es libertario» y «su sistema es el libre mercado». Estas aseveraciones se pueden encontrar en youtube, en entrevistas que le realizaron en 2018 (radio el Mundo) y 2019 (programa Factores de Poder). En esta última, recomienda la conferencia «Anarquía, Dios y el Papa Francisco» del economista español Jesús Huerta de Soto y señala:

(allí) « muestra que Dios es libertario es más da citas concretas del Antiguo Testamento y del Nuevo Testamento donde demuestra que el Estado es la invención del maligno por eso nunca funciona bien... por eso siempre genera tanto daño y tanta muerte y tanta pobreza mientras que cuando se aplica el sistema de libre mercado que es el sistema de Dios todo prospera »

Pero quién es «El Jefe»?

De todo lo anterior se desprende que debemos comprender que Milei no es «como» un profeta. De nuevo, no hay metáforas aquí. Milei es un profeta, y se cree un profeta -que vino «no a guiar corderos, sino a despertar leones».

Alternativamente, y en otra versión no menos milenarista, la profetisa sería su hermana, a quien no por nada denomina «Moisés», y en este juego de apelativos íntimos, él es apenas «Aarón», el divulgador de Moisés, o en este caso de su hermana Karina «El Jefe»).

Se sabe que su hermana Karina es «la más temida del gobierno» (según la tapa de la revista Noticias, 6/1/2024) y que nadie llega a su hermano si no es a través de ella. Numerosos testimonios indican que ella ha sido responsable por dejar fuera del círculo íntimo de acompañantes del presidente a varios de sus aliados de las primeras horas, o de recortar drásticamente el protagonismo de otros.

Estas decisiones parecen tomarse mediante lo que le indiquen las cartas del tarot, o, en ocasiones por su carácter de intermediaria privilegiada con Conan, el perro fallecido. Carlos Maslatón, uno de los responsables por introducir a Milei al judaísmo, señala en una entrevista reciente en C5N:

«Alguna gente cercana a Milei dice que yo fui impugnado por la hermana de Milei en función de una conversación de carácter espiritista con Conan. Me vetó el diálogo hipotético, real, simulado, fabricado entre la hermana de Milei y el perro Conan. Un perro que le habló desde ultratumba»



Ya es vox populi que Karina es El Jefe, porque en múltiples oportunidades el propio Javier Milei lo ha reconocido -hasta se la presentó así al presidente ucraniano Volodimir Zelenski cuando vino a su asunción: «She is The Boss. She is the real Boss».

Nuevamente, el juego de apelativos fraternos de Milei puede confundir las cosas (para propios y extraños). Según Juan Luis González, en El Loco:

«A quien lo quiera escuchar el diputado (Milei) le cuenta que jamás sale de su casa sin ese pedazo de papel en su pantalón. Es un recorte de una página en blanco que tiene solo dos palabras. “El jefe”.

Así es como el libertario se refiere a su hermana y, curiosamente, también a Dios. Dice que es por él que lleva esa hoja encima. Para no olvidarse que está ahí. Vigilándolo. Hablándole. Recordándole que tiene que cumplir una “misión”.

Es esta variopinta mezcla de creencias diversas, que es fácil descartar como idiosincráticas o irrelevantes, la que en realidad impulsa el proyecto político y que explica sus características: contenciosas, impulsivas, excluyentes y refractarias al diálogo. La lectura de la realidad de Milei no es sólo económica o histórica, sino también cosmológica.

Es en esta nueva grieta cósmica, en esta lucha entre el Bien y el Mal, que estamos involucrados todos los argentinos (los «de bien», y los Otros). Resta ver si las fuerzas del cielo lograrán, efectivamente, imponerse a las fuerzas de la tierra que luchan contra su plan de retrotraernos a un momento utópico en el que no existían los derechos sociales ganados durante una centuria.

* Alejandro Frigerio es Doctor en Antropología por la Universidad de California en Los Ángeles. Anteriormente recibió la Licenciatura en Sociología en la Universidad Católica Argentina.

Fuente: <https://www.diversidadreligiosa.com.ar>

(alc-noticias.net) 04/03/2024

62. Violencia política: riesgo inminente para la democracia: Mario Patrón

Las campañas electorales han arrancado formalmente a escala federal y, con ello, las tensiones entre partidos y militantes se elevan en un entorno de polarización social que se ha sostenido en niveles muy altos durante los últimos años.

Ello constituye un ambiente propicio para la profundización de dos pautas características del estado actual de nuestra democracia; la primera, el desencanto de las juventudes con el sistema democrático, a lo que ya nos hemos referido en otra oportunidad en este espacio; la segun-

da, la violencia política contra candidatas, candidatos y funcionarios públicos, en un marco de violencia generalizada en amplias zonas del país, agravado por una alta crispación social y por el creciente control territorial de grupos del crimen organizado. Me referiré a esta segunda condición.

Desde procesos electorales anteriores, la violencia política ya despuntaba como grave y urgente. Para el proceso electoral federal 2017-18, Etelekt Consultores registró mil 173 agresiones totales contra políticos y funcionarios, de las cuales 523 fueron asesinatos, 48 de ellos cometidos contra precandidatos o candidatos a cargos de elección popular. Para el proceso federal 2020-21, la misma consultora registró mil 66 agresiones totales, de las cuales 102 fueron asesinatos, 36 de ellos contra precandidatos o candidatos.

Desde entonces, y bajo metodología distinta, Data Cívica registra una preocupante cifra de víctimas de violencia político electoral, que alcanzó 486 víctimas en 2022, 574 en 2023 y 43 en lo que va del presente año, que se distribuyen entre homicidios, secuestros, atentados, violencia de género y daños al patrimonio.

Con dichos indicios, organizaciones como Integralia, que también da seguimiento a la violencia política en México, prevé que 2024 será el año con más casos de violencia política desde que se tiene registro, dadas no sólo las tendencias previas, sino también el número tan elevado de cargos en disputa, la proliferación de las organizaciones criminales y la diversificación de los mercados ilícitos, condiciones que tienen una incidencia especialmente grave en el plano municipal. Los últimos sucesos en el país parecen confirmar esta tendencia.

El 27 de febrero fueron asesinados dos precandidatos al gobierno municipal de Maravatío, Michoacán, en un lapso no mayor a 10 horas entre un hecho y el otro. El 3 de marzo asesinaron a Alfredo González, aspirante del PT a la alcaldía de Atoyac de Álvarez, Guerrero. El lunes, fue asesinado Policarpo Ramírez, aspirante a candidato del PRI en Cardel, Veracruz, quien fue primo del actual dirigente estatal del partido.

A estos casos se suman los que se cometen contra personas ligadas a la política sin ser directamente candidatas a cargos de elección popular, como Joaquín Alonso Piedra, ex suegro de la gobernadora de Guerrero, Evelyn Salgado, asesinado el domingo en Acapulco.

En un ejercicio de cruce de fuentes periodísticas, los casos de los últimos días sumados a los ocurridos en las semanas previas totalizan 15 aspirantes a cargos de elección popular asesinados en lo que va de 2024, a ellos habría que añadir los casos de violencia registrados contra funcionarios, con expresiones como amenazas, atentados, secuestros, desapariciones, etcétera.





Por ello resulta comprensible que la secretaria de Seguridad y Protección Ciudadana, Rosa Icela Rodríguez, presentara en la conferencia de prensa matutina del Presidente el martes un protocolo que se trabaja entre dicha Secretaría, la Guardia Nacional, la Sedena y el INE, con el objetivo de brindar protección a candidatos.

Destacó que, con corte al lunes 4 de marzo, se tenían 23 solicitudes de protección registradas, todas relacionadas con candidaturas a cargos federales y estatales, dado que, en palabras de la funcionaria, la protección de los candidatos a cargos locales es responsabilidad de los estados y los municipios.

Esta separación de competencias resulta inquietante en el actual contexto, dado que las candidaturas locales son las más vulnerables. De acuerdo con Data Cívica, cerca de 4 por ciento de los casos de violencia política responden al plano federal, poco más de 15 por ciento al estatal, en tanto que 80 por ciento se refieren a la escala municipal.

Por lo anterior, resulta prioritario para la salvaguarda de los marcos y estándares democráticos en el país poner especial atención al clima de violencia política que prevalece a escasos tres meses de la jornada electoral, pues cada caso supone una grave vulneración de los derechos a la participación –tanto para votar como para ser votado–, a la vez que pone en evidencia de manera cruenta el debilitamiento del sistema democrático a causa de la descomposición social e institucional que atraviesa la realidad del país.

El riesgo que enfrenta la sociedad mexicana es muy alto, puesto que una elección que se celebra en un marco de tal violencia, puede provocar que los comicios no sean un auténtico ejercicio de libre discernimiento y participación ciudadana en pos de la construcción de una realidad más digna, sino un proceso de reconfiguración de poderes políticos, económicos y macrocriminales que garanticen la profundización y expansión de estructuras productoras de mayores violencias.

Todo acto que vulnere la participación democrática es un atentado directo contra nuestra democracia, entendida ésta como una mediación indispensable para la construcción de sociedades dignas. Los desoladores sucesos de violencia que hemos conocido los últimos días deben motivar una acción urgente y coordinada de todas las autoridades, con especial atención al plano local.

Asimismo, como ciudadanía, es imperativo permanecer atentos y sumarnos activamente para establecer, en nuestros respectivos ámbitos de acción y alcances, condiciones propicias para el sano desarrollo de un proceso electoral tan importante como este.

(jornada.com.mx) 07/03/2024



63. Redención Ilimitada. La cirugía del Infierno. De Karl Barth a David B. Hart: Alfonso Ropero

Cuenta Kenneth S. Kantzer, antiguo editor de Christianity Today, que cuando Karl Barth visitó los Estados Unidos en 1963, Edward John Carnell, profesor del Seminario Fuller, le preguntó si creía en el infierno, a lo que el teólogo suizo respondió: «No, no creo en el infierno; creo en Jesucristo» [1]. Una respuesta muy congenial con su teología, pero que no debió gustar mucho al que formuló la pregunta. De hecho, el mundo evangélico estadounidense cerró todas sus puertas a Barth, tildado de neoliberal [2].

Barth fue acusado de universalismo, la doctrina que enseña que al final todos serán salvos de una manera u otra, lo cual es del todo inaceptable para los creyentes evangélicos, para quienes no hay otro destino que la salvación o la condenación, dependiendo de la fe y aceptación de Cristo como Salvador, o del rechazo del mismo.

Ciertamente, es una empresa casi imposible fundamentar el universalismo en base a la enseñanza general de la Biblia, donde la mayoría de los textos bíblicos expresan lo contrario.

Barth negó ser universalista, desde sus días ha habido una persistente polémica entre los que defienden o atacan la posición de Barth. Es una cosa seria que teólogos académicos contemporáneos del aludido, Emil Brunner [3], G.C. Berkouwer [4], Donald G. Bloesch [5] y von Balthasar [6] defiendan que Barth abrazó el universalismo.

Pero no debemos dejarnos llevar por el mero prestigio de los teólogos, ignorando que otros, igualmente competentes, Joseph D. Bettis [7], Thomas F. Torrance [8] y John Colwell [9] argumentan que Barth no fue universalista.

Es difícil decidirse por un bando u otro en esta controversia cuando entran en conflicto tantas autoridades, lo más acertado que podemos decir es que más allá de lo que dijera Karl Barth, «el esperaba que el universalismo fuera cierto y que, en última instancia, el infierno no persistiera como una realidad» [10].

A pesar de esto, con no ser poco, podemos dar un paso más en orden a la claridad de ideas; gracias a la agudeza de Roger Olson podemos precisar con más detalle la postura de Barth, que me parece muy interesante.

No a la redención limitada

En primer lugar y ante todo debemos tener en cuenta la ruptura de Barth con la teología calvinista. Al analizar la cuestión de la «determinación de los elegidos», a la luz de pasajes del Nuevo Testamento como Juan 1:9, 1:29, 3:17, 8:12, 9:5, 11:9, y 12:46 declara:



«No podemos seguir la doctrina clásica [reformada] y convertir el número abierto de los elegidos en Jesucristo en un número cerrado al que todos los demás hombres se oponen como si fueran rechazados. Tal suposición se hace añicos por la unidad de la voluntad real y revelada de Dios en Jesucristo» [11].

Anteriormente, en 1956, Barth dio una conferencia dirigida a pastores reformados, donde trató el tema de la elección y del concepto tabú universalismo, que sería publicada después bajo el título de La humanidad de Dios [12]. En ella se plantea el tema del universalismo y ofrece las siguientes observaciones:

«Deseo hacer aquí sólo tres breves observaciones, en las que no se debe detectar ninguna posición a favor o en contra de lo que se aplica entre nosotros bajo este término [universalismo]. En ningún caso uno debe entregarse al pánico que esta palabra parece sembrar en el mundo, antes de informarse exactamente sobre su posible sentido o falta del mismo. Uno al menos debería sentirse estimulado por el pasaje Colosenses 1:19, que ciertamente afirma que Dios ha determinado a través de su Hijo como su imagen y como el primogénito de toda la creación “reconciliar todas las cosas (τά πάντα) consigo mismo”, para considerar si el concepto tal vez no podría tener un buen significado» [13].

Y concluye:

«Por un momento cabe plantearse una pregunta, en vista del “peligro” que se puede ver rodeado gradualmente por este concepto [universalista]. ¿Qué pasa con el “peligro” del teólogo eternamente escéptico-crítico, que una y otra vez cuestiona sospechosamente, porque en el fondo siempre es legalista y, por tanto, en general, sombrío y taciturno? ¿No es actualmente su presencia entre nosotros más amenazadora que la del indecoroso y alegre indiferentismo o incluso del antinomianismo, al que de hecho podría entregarse alguien con una cierta comprensión del universalismo?»

Lo cierto es que no tenemos ningún derecho teológico a poner ningún tipo de límite a la bondad amorosa de Dios que ha aparecido en Jesucristo. Nuestro deber teológico es verlo y comprenderlo como algo aún mayor de lo que habíamos visto antes» [14].

De modo que Barth se debatió teológicamente toda la vida sobre la cuestión del universalismo sin aceptar ser universalista, básicamente porque consideraba que no podemos imponer a Dios la necesidad de la salvación universal. En su magnífico estudio del tema, Olson sostiene que la doctrina de Barth sobre la elección misericordiosa de Dios requiere necesaria y lógicamente un universalismo de carácter peculiar. Barth, dice Olson, no negó explícitamente el universalismo. Lo que

negó fue la necesidad de la salvación universal, que Dios debe salvar a todos [15].

«Es cierto que Barth se alejó de la apocatástasis, una herejía particular que, en el pensamiento cristiano primitivo, afirmaba la reconciliación definitiva incluso de Satanás. También rechazó claramente cualquier idea de que Dios esté obligado a salvar a todos si por “obligado” uno se refiere a algún tipo de necesidad interna en la propia naturaleza de Dios.

Sin embargo, Barth debe haber sabido que su doctrina de la elección y su doctrina de la reconciliación incluían inevitablemente, por necesidad lógica, la creencia en una especie de salvación universal. Por tanto, Barth era un universalista de su propia clase, pero no necesariamente de ningún otro tipo» [16].

Esto es lo que se desprende claramente de la teología barthiana de la reconciliación. En su Dogmática escribió Barth que la gracia en la que Dios desde toda la eternidad ha elegido al hombre, a todos los hombres, en Jesucristo, en la que Él se ha unido al hombre antes de que el hombre existiera.

«Él, Jesucristo, es aquel que cumple el acto soberano en el que Dios ha hecho verdadero y actual en el tiempo el decreto de su elección mediante la expiación, en el que ha introducido el nuevo ser de todos los hombres» [17].

De aquí deduce que en la medida en que Jesucristo fue, es y será el mismo hombre, la conversión del hombre a Dios en Él tuvo lugar la conversión y por tanto la reconciliación de todos los hombres, el cumplimiento de la alianza [18]. La elección de gracia es el comienzo eterno de todos los caminos y obras de Dios en Jesucristo.

En Jesucristo, Dios en su gracia gratuita se determina a sí mismo para el hombre pecador y el hombre pecador para sí mismo. Por lo tanto, Él asume el rechazo del hombre con todas sus consecuencias y lo elige para participar de su propia gloria [19].

Según Barth, antes de que existiera una realidad distinta de él mismo, Dios determinó que el objetivo y el significado de todos sus tratos con la realidad exterior a él debería ser el hecho de que en Jesucristo, el Hijo de Dios, Dios sería misericordioso con los humanos, uniéndolos con él. Así pues, «como sujeto y objeto de esta elección, Jesucristo estaba en el principio».

Él fue y es la elección de la alianza de Dios con la humanidad. La elección es Jesucristo. Jesucristo es el Dios elector y también el hombre elegido. Barth insistió firmemente en que toda la doctrina de la elección/predestinación comienza, se centra y termina con Jesucristo. ¿Qué pasa entonces con los humanos? ¿Qué pasa con nuestra elección? Barth explicó:



«Si Dios también nos elige a nosotros, es en y con esta elección de Jesucristo, en y con este libre acto de obediencia por parte del Hijo. ... Es en Él que la elección eterna se convierte inmediata y directamente en la promesa de nuestra propia elección tal como se realiza en el tiempo, nuestro llamado, nuestra convocatoria a la fe» [20].

G.C. Berkouwer observa que:

«En el universalismo original, se trata de una oferta universal porque Cristo murió por todos, y la elección queda de momento en segundo plano. Pero con Barth, la muerte de Cristo afecta precisamente a la elección de todos, elección que se ha manifestado en la muerte de Cristo. La universalidad del mensaje ya no está en contradicción con el hecho de la elección, porque se basa en la universalidad de la elección» [21].

En su discusión sobre la «doble predestinación» Karl Barth no la refiere a una doble determinación de las personas, algunas a la salvación eterna y otras a la condenación eterna. Por el contrario, «en la elección de Jesucristo, que es la voluntad eterna de Dios, Dios ha atribuido al hombre elección, salvación y vida; y a sí mismo se ha atribuido reprobación, perdición y muerte» [22].

El no de la predestinación no se pronuncia contra seres humanos distintos de Jesucristo, que es Dios mismo. Esto no se debe a que Dios quisiera pasar por alto o aceptar la pecaminosidad de los humanos, sino a que quiso soportar él mismo el castigo por ello. Los seres humanos, no son rechazados por Dios, Dios mismo es rechazado en la persona de su Hijo. «Predestinación significa que desde toda la eternidad Dios ha determinado la absolución del hombre a su propio costo» [23].

«¿Qué más podría haber dicho Barth para dejar clara su creencia en la salvación universal? Sí, podría haber dicho “Creo en la salvación universal” o “No creo en el infierno”. Sin embargo, ambas afirmaciones habrían sido demasiado simplistas y, sin duda, Barth las evitó. Él sí creía en el infierno: el tormento de la negación de la verdad sobre la propia elección en Jesucristo. Y no creía en la salvación universal, como si Dios no derramara su ira sobre sí mismo en la persona de su Hijo Jesucristo» [24].

Apocatástasis

El pensamiento dialéctico de Barth no retrocede ante nada, y menos cuando se trata de ponderar la gracia divina. Entonces prefiere ser indecoroso a legalista. En cierto sentido fue un anarquista, un libertario teológico, entusiasmado ante la grandeza del misterio de Cristo.

«No hay ninguna buena razón —escribe— por la que debemos prohibirnos a nosotros mismos, o que se nos prohíba, la apertura a la posibilidad de que en la realidad de

Dios y del hombre en Jesucristo esté contenido mucho más de lo que podríamos esperar y, por tanto, la retirada supremamente inesperada de esa amenaza final, es decir, que en la verdad de esta realidad esté contenida la superabundante promesa de la liberación final de todos los hombres».

«Para ser más explícitos, no hay ninguna buena razón para no estar abiertos a esta posibilidad. Si por un momento aceptamos la verdad no falsificada de la realidad que incluso ahora limita con tanta fuerza la pervertida situación humana, ¿no apunta claramente en la dirección de la obra de una paciencia y liberación divinas verdaderamente eternas y, por tanto, de una apokatas-tasis o reconciliación universal? »

«Si ciertamente se nos prohíbe contar con esto como si tuviéramos derecho a ello, como si no fuera supremamente la obra de Dios a la que el hombre no puede tener ningún derecho posible, sin duda se nos ordena más definitivamente esperar y orar por ello como podemos hacerlo ya en este lado de esta posibilidad final, es decir, que esperemos y oremos con cautela y, sin embargo, claramente que, a pesar de todo lo que pueda parecer proclamar lo contrario, su compasión no falte, y que de acuerdo con su misericordia que es “nueva cada mañana” “Él “no desechará para siempre” (Lam 3:22-31)» [25].

Barth confesó que a lo largo de su carrera había cambiado de opinión en diferentes ideas, pero nunca en este punto en cuestión. Casi al final de su vida, con una gran parte de su teología publicada, declaró que no era universalista y que nunca lo había sido, teniendo siempre en cuenta los matices que él introdujo dialécticamente.

«En su producción teológica podemos encontrar ciertamente indicios de una tendencia al universalismo, o de un deseo de afirmar la esperanza en la restauración de todas las cosas, pero tal tendencia estuvo siempre moderada y contenida por su reverencia última a Dios. Barth no quería presumir de la gracia de Dios ni comprometer la libertad de Dios. Esperaba la salvación universal, pero se negaba a declararla» [26].

No ha sido hasta la última década que han comenzado a aparecer obras de teólogos más o menos conservadores con planteamientos abiertamente universalistas desde un punto de vista bíblico, histórico y moral. Así Gregory MacDonald (Robin Parry) [27], David Burnfiel [28], David W. Congdon [29], John Wesley Hanson [30], David Artman [31], Alvin F. Kimel [32], y Thomas Talbot, profesor emérito de filosofía en la Willamette University de Salem (Oregon), quien presenta su visión escatológica universal como una deducción lógica y exegética del texto bíblico.

«Debo confesar desde el principio que confío plenamente en los argumentos exegéticos a favor de una lec-



tura universalista de la Biblia en su conjunto, y también estoy persuadido de que los argumentos clásicos contra tal lectura son totalmente insostenibles. Digo esto porque prácticamente todos los argumentos opuestos con los que me he encontrado me parecen muy defectuosos en una de dos maneras: o se basan en una confusión lógica bastante elemental, o se pueden revertir fácilmente de una manera que intentaré explicar a su debido tiempo» [33].

Para comenzar, Talbot nos recuerda que:

«la Biblia no es un solo texto con un solo autor (humano); tampoco es, como dijo una vez el estudioso del Nuevo Testamento, Donald Hagner, una teología sistemática que ha bajado desde arriba como una aeronave. Es más bien un conjunto rico y diverso de documentos que apelan a la imaginación religiosa en una variedad de formas complejas. Dada la diversidad de intereses y estilos de escritura de sus diversos autores, la historia de algunos de sus documentos y la variedad de perspectivas que incluye, una imaginación fértil casi siempre puede encontrar una manera agradable de unir las cosas. Y sólo por esa razón, una interpretación teológica de la Biblia en su conjunto es tanto un arte, tanto una obra de la imaginación y tanto un producto del razonamiento teológico como del estudio histórico y lingüístico. Así como los defensores de la teoría geocéntrica del sistema solar encontraron muchas maneras de explicar el comportamiento anómalo de los planetas, aquellos que interpretan la Biblia desde la perspectiva de un sistema teológico determinado inevitablemente encuentran muchas maneras de explicar los textos anómalos de la Biblia» [34].

Talbot es autor de *The Inescapable Love of God* (El amor ineludible de Dios)[35], donde sostiene que, según la proclamación del Nuevo Testamento, el amor de Dios es a la vez incondicional en su naturaleza e ilimitado en su alcance; por lo tanto, nadie debe temer, por ejemplo, que el amor de Dios pueda convertirse repentinamente en odio sin amor en el momento de la muerte física. Porque el amor de Dios sigue siendo el mismo ayer, hoy y siempre.

De modo autobiográfico, Talbot nos recuerda que su punto de partida no es el pensamiento liberal, sino el más conservador que se puede uno imaginar:

«Después de una infancia relativamente protegida, asistí a una escuela secundaria cristiana conservadora de un tipo que tal vez ya no exista. Digo “puede que ya no exista” porque, en mi escuela secundaria, un buen cristiano era identificado como alguien que no fuma, bebe, baila (patinar sobre ruedas era “dudoso”), juega a las cartas ni asiste a películas de Hollywood. Pero disfruté muchísimo la escuela secundaria. Hice muchos amigos y discutíamos sobre todo, por ejemplo, sobre si el Rapto

(es decir, la remoción repentina de los cristianos de la tierra por parte de Dios) ocurriría al principio o en medio de la Gran Tribulación, sobre si alguien quien acepta la teoría de la evolución aún podría salvarse, sobre si realmente era pecado asistir al cine de Hollywood (corrí con un grupo de rebeldes que hicieron saber que a veces sí íbamos al cine)» [36].

Todo fue bien, hasta que un día el maestro que admiraba más que a ningún otro presentó el argumento del mal como una objeción decisiva al teísmo tradicional.

«El curso total de mi vida cambió. Porque interpreté esto con toda razón como un ataque fundamental a las mismas convicciones que daban sentido a mi vida; de hecho, me pedían que creyera que la idea de un Dios amoroso (una idea que había dado por sentada durante toda mi infancia) es demasiado sentimental, demasiado bueno para ser verdad, solo un ejemplo más de ilusiones que debemos descartar a medida que maduramos y nos convertimos en adultos» [37].

Mientras estudiaba en el Fuller Theological Seminary, descubrió al autor escocés George MacDonald (1824-1905), quien le abrió los ojos a otra dimensión. «He aquí a alguien que nunca (y quiero decir nunca) me pidió que creyera en algo que pareciera irrazonable; quien insistió, por el contrario, en que no aceptara nada, ni siquiera nada de lo que él pudiera decir, que me pareciera, por alguna razón, indigno de ser creído» (p. 12.).

Luego, después de muchas lecturas y estudios filosóficos y teológicos, se encontró de una manera nueva con el pensamiento del apóstol Pablo, a quien considera el «apóstol del universalismo». Pablo, por ejemplo, habla elocuentemente del triunfo del amor soberano de Dios; una y otra vez encontramos en sus cartas declaraciones explícitas en el sentido de que Dios eventualmente someterá todas las cosas a Cristo y reconciliará todas las cosas en Cristo y traerá vida a todas las personas por medio de Cristo.

Esta idea llenó su corazón de gozo y liberación, al entender que el evangelio presenta, para nuestra consideración, una visión de Dios y su creación que nos hace querer gritar de alegría, una visión que puede liberarnos de todos los miedos, la culpa y la preocupación en las que tan a menudo nos aprisionamos.

Talbot no ignora los textos bíblicos que nos advierten del juicio escatológico que decidirá nuestro destino final. Textos, además, que nos hablan de la ira de Dios, de su rigurosa justicia. Talbot los analiza y concluye:

«La ironía es que el propio Pablo explica exactamente cómo armonizar el tema del juicio con el de la victoria y el triunfo, pero su explicación es tan inesperada y tan contraria a algunas formas de pensar profundamente arraigadas que tendemos a pasarla por alto por comple-



to. Y si lo perdemos, probablemente no apreciaremos plenamente el tema del triunfo» [38].

Las razones y argumentos que aduce son tan extensos y prolijos que exigirían un estudio por sí solos, lo cual no podemos intentar en este artículo. El evangelio, según Talbot, presenta, para nuestra consideración, una visión de Dios y su creación que nos hace querer gritar de alegría, una visión que puede liberarnos de todos los miedos, la culpa y la preocupación en las que tan a menudo nos aprisionamos.

Es posible que esa visión no siempre satisfaga nuestros deseos, pero sí satisface nuestros anhelos más profundos; a veces puede devastar el orgullo humano, pero nunca jamás podrá devastar la esperanza humana. Es una visión totalmente digna de ser verdadera, y eso es también, creo, una condición indispensable para que sea verdadera [39].

Los argumentos centrales de Talbot, son los siguientes: Primero, todos los pecadores humanos son objetos por igual del amor redentor de Dios en el sentido de que Dios, sin acepción de personas, sinceramente quiere o desea reconciliar a cada uno de ellos consigo mismo y así preparar a cada uno de ellos para la bienaventuranza de la unión con él.

Segundo, Dios Todopoderoso triunfará al final y reconciliará exitosamente consigo mismo a cada persona cuya reconciliación desea sinceramente. Y tercero un punto contradictorio, cuyo debate dejamos para otra ocasión: Algunos pecadores humanos nunca se reconciliarán con Dios y, por lo tanto, permanecerán separados de él para siempre.

El infierno como cirugía ardiente

David Bentley Hart es uno de los teólogos más eminentes, provocadores y admirados de la actualidad. Douglas Farrow le describe como un pugilista intelectual que flota como una mariposa y pica como una abeja [40]. También tiene quien le aprecie, aunque sea a nivel literario. «De haber nacido antes, es el tipo de erudito que podría haberse sentado al lado de C. S. Lewis, J. R. R. Tolkien», dice Michael McClymond, profesor de cristianismo moderno en la Saint Louis University [41]. Aunque mi juicio sea desde la posición de otra lengua, para el que la inglesa requiere una fuerte dosis de esfuerzo, me parece que Hart es un escritor brillante, incisivo, con el estilo la ironía de todo un clásico de la literatura universal.

Teólogo de la escuela ortodoxa griega, Hart sigue al padre capadocio Gregorio de Nisa al confesar —por no decir asegurar— la salvación final de todas las criaturas, santos y pecadores por igual. La idea no es que Dios, como un abuelo senil, dejará entrar al cielo a los pecadores impenitentes, pese a que sigan siendo monstruos obs-

tinadamente impenitentes para siempre, sino más bien que, de alguna manera, en el misterio de Dios, incluso el peor pecador debe, tarde o temprano, entregar su corazón al amor implacable de Dios y volverse real y verdaderamente santo.

En su análisis de la doctrina del infierno, Hart parte de la base que el miedo a la condenación puede servir como un potente medio de control social, pero la Buena Nueva es mejor y más subversiva de lo que a menudo se ha supuesto.

En 2017 publicó una traducción Nuevo Testamento ajustada lo más literalmente posible al texto griego [42], que causó mucho malestar al omitir ciertas palabras como el «infierno». En el New York Review of Books, Garry Wills acusó a Hart de trabajar «para expulsar el infierno del texto de la Biblia» [43].

En su polémica obra *Que todos sean salvos* [44], que fue motivo de noticia hasta para el Wall Street Journal [45] (claro indicio del interés que estos temas suscitan en la sociedad estadounidense), defiende que el infierno es un vestigio de la cristiandad, no del cristianismo de Cristo. Para él es imposible arrancar una doctrina coherente del infierno de las referencias dispersas y figurativas de Jesús y Pablo o del mismo Apocalipsis.

No que Hart rechace la doctrina del infierno o niegue la realidad de la condenación. Simplemente nombra los límites inherentes de esa realidad y la ilimitación del Dios que determina esos límites. Para Hart la doctrina del infierno es absolutamente necesaria, al menos por dos razones. Primero, porque es una manera de ser conscientes de lo que nos hemos hecho y podemos hacernos a nosotros mismos al resistirnos a la gracia, al alejarnos del bien.

En segundo lugar, porque sin él, el carácter de Dios queda impugnado. Dios no puede dejar de hacer justicia a los que fueron agraviados, así como tiene misericordia de los que hicieron el mal. El infierno, entonces, no es tanto para los pecadores como para aquellos que pecaron contra los pecadores, aquellos que se aprovecharon del quebrantamiento de otros o los oprimieron en su miseria. Dios maldice a los abusadores, a los victimarios, a los violadores.

Y los condena tanto por sí mismos como por aquellos abusados, victimizados y violados. Ningún error puede quedar sin respuesta. Según Hart, el infierno es el nombre del proceso por el que Dios separa a los pecadores de sus pecados, destruyendo no sólo esos pecados, sino el mal que los anima.

A diferencia de Barth, Hart sí es abiertamente partidario de la doctrina de la apocatástasis («restauración»), propia de Orígenes y Gregorio de Nisa; su defensa o justificación del universalismo se basa esencialmente en 1 Corintios 15, en el que Pablo escribe que al final



de los días Dios será «todo en todos». Desde su punto de vista, no hay perdición eterna. Si el infierno existe, es un estado de purgación temporal. Gregorio de Nisa enseñó que el infierno no sería «un duro medio de corrección», como lo llaman los imprudentes, sino un remedio curativo proporcionado por Dios, para restaurar su propia creación a su gracia original.

La «cirugía ardiente» de la que hablaba Pavel Florensky, mediante la cual «cada pensamiento impuro, cada palabra ociosa, cada mala acción, todo cuya fuente no es Dios, todo cuyas raíces no son alimentadas por el agua de la vida eterna... [es] arrancado de la persona empírica formada, de la individualidad humana» [46].

Si esta visión es correcta, entonces cuando el infierno haya terminado su obra perfecta, no quedará nada más que la piedad o, mejor aún, no quedará nada más que la pura creatura, ardiendo con la luz divina.

«Solo esta doctrina del infierno (el infierno como separación del pecador de su pecado, el infierno como erradicación eterna del mal y la purgación definitiva del ser creado) puede responder al problema del mal. Y ese problema tiene que ser respondido. Personalmente, creo que esta doctrina del infierno como purgante nos enseña, mejor que cualquier otra cosa, que el perdón de Dios no es el triunfo de la misericordia sobre la justicia sino el triunfo de la justicia en la misericordia. Jesús prometió que los que lloran serán consolados» [47].

La afirmación más fundamental de Hart es simplemente que si Dios es amor, como nos dice la Primera Epístola de Juan, si Dios es el Bien como tal, no puede presidir también el sufrimiento eterno de sus criaturas, por muy pocas que al final puedan estar realmente condenado.

Ninguna de ellas pidió ser creada, y sería ciertamente un déspota cruel quien convocara seres en este mundo solo para torturarlos para siempre porque ellos, con sus famosas facultades limitadas y los accidentes de las circunstancias, no pudieron lograr descubrir la verdad de la existencia en su interior.

Karl Barth, con una de sus respuestas característicamente ingeniosas, decía que no debemos quejarnos de que Dios haya puesto en este mundo un ser creado, un ser diferente a Él, en el sentido de estar sujeto a la tentación y consiguiente condenación.

Hart le responde que no sólo podemos quejarnos, sino que debemos hacerlo. No nos equivocamos, mantiene, al percibir una contradicción en que Él sea a la vez el Bien mismo y el legislador de una condenación eterna para una criatura del tiempo y la debilidad.

Hart admite que no puede esperar razonablemente persuadir a nadie de nada, ya que la tesis del libro está en desacuerdo con un conjunto de opiniones recibidas tan invenciblemente bien

establecidas, pero

«al menos, este libro puede proporcionar a los defensores de la visión dominante una ocasión para una reflexión honesta, una reflexión escrupulosa y un análisis serio» [48].

Además, aduce un argumento que me parece genial y totalmente acertado, digno de ser tenido en cuenta por escritor y lector. Dice así:

«A lo largo de los años he aprendido que la comprensión es siempre una colaboración. Ambas partes tienen que hacer su parte. Incluso el texto más claro debe encontrarse al menos a mitad de camino con las buenas intenciones del lector, pero incluso las intenciones más puras de un lector pueden verse frustradas por un texto que supone premisas con las que no está familiarizado» [49].

Varios críticos han caracterizado el libro como un «ataque a la tradición cristiana» [50], lleno de «verborrea vituperante» [51], e incluso la «herejía» [52] de un «arrogante» [53]. El interesado comenta que encontró desconcertantes las críticas basadas en malas interpretaciones de su obra, pero se las esperaba dado lo delicado del tema y sus conclusiones heterodoxas que despertaban la respuesta más o menos airada de los que se creen obligados por la fe a defender una imagen de la realidad que consideran verdadera y necesaria para el bien del mundo. Pero Hart no se arredra ante sus críticos, e incluso llega a decir que su argumento es irrefutable y que cualquiera que no se deje convencer por él simplemente no ha logrado comprenderlo.

«No estoy afirmando que el libro sea una obra única de genio, incluso si me enorgullezco de la construcción de su argumento. Más bien, creo que muchas de las verdades que señala son bastante obvias [...] Creo que todos nosotros, con algunas lamentables excepciones patológicas, somos conscientes de lo absurdo de la idea de un infierno eterno, y que la mayoría de nosotros nos hemos dado cuenta de ello en diversos momentos de nuestras vidas, en momentos en los que, sin darnos cuenta, hemos permitido nuestra imaginación moral se libere de las ataduras del temor piadoso» [54].

No podemos menoscabar las críticas realizadas desde distintos frentes y competencias que cuestionan algunos de los argumentos clave de la obra de Hart, pero no es este el lugar ni el momento, en esta ocasión tenemos que limitarnos a dejar reseñado su propuesta con el mayor grado de objetividad posible y dejar el debate para una próxima ocasión.

Así que concluyamos con un apunte sobre la antropología y la creación, que es otro de los puntales del pensamiento restaurativo de Hart, en el que viene trabajando desde hace tiempo. Siguiendo a Gregorio de Nisa, considera que la creación de la nada no se refiere a un



acto primordial de Dios sino a un acto escatológico que da testimonio de la relación última —como teleológica— de Dios con la creación.

«La primera idea teológica que aprendí de Gregorio de Nisa (y sospecho que será la última a la que me aferraré cuando todas las demás caigan) es que la doctrina cristiana de la creatio ex nihilo no es meramente una afirmación cosmológica o metafísica, sino también una afirmación escatológica sobre la relación del mundo con Dios y, por tanto, una afirmación moral sobre la naturaleza de Dios en sí mismo. En el fin de todas las cosas está su principio, y sólo desde la perspectiva del fin se puede saber qué son, por qué fueron hechas y quién es el Dios que las llamó de la nada» [55].

Decir que Dios crea ex nihilo es afirmar que Dios no necesitaba la creación. Dios, que es Padre, Hijo y Espíritu Santo, es ya y eternamente suficiente a sí mismo, comunidad perfecta de plenitud y amor, sin déficit ni necesidad y sin potencialidad. La creación de la nada confiesa nuestra creencia de que el mundo no es naturaleza sino creación; es decir, es puro regalo porque el Dador no padece de ninguna carencia. La creación no es necesaria para Dios.

No es el terreno en el que Dios necesita realizar ninguna parte de una identidad incompleta. Precisamente porque Dios no necesitaba crear, porque la creación es puro don, Dios «necesita» que la creación revele su bondad. Moralmente hablando, Dios ahora está ligado al fin de la creación porque su comienzo no estaba ligado a él. En otras palabras, para que la creación sea un regalo y el Dador sea bueno, entonces Dios «debe» llevar a cabo su propósito en la creación.

El «hagamos al hombre a nuestra imagen» no se refiere a los acontecimientos del sexto día de la creación, sino que nombra la trama de toda la historia de la salvación. Como lo vio Gregorio, sólo podemos decir verdaderamente que Dios creó cuando toda la creación finalmente haya alcanzado su consumación en la unión de todas las cosas con el Bien Primero, entonces el hombre será imagen y semejanza verdadera de Dios, y Dios todo en todos (1 Co 15:28).

La creencia en un infierno eterno, en el que una porción o multitud de la humanidad se pierde, abandona o aniquila para siempre, contradice la creencia en la creación de la nada, porque si el objetivo prometido por Dios es que en la plenitud de los tiempos toda la humanidad llevará su imagen, la promesa nunca podrá consumarse sin que toda la humanidad esté incluida en ella [56].

«No hay meditación más magnífica sobre esta visión que la imagen de Gregorio de Nisa del progreso de todas las personas hacia la unión con Dios en el único «pleroma» del totus Christus: todas las voluntades espirituales mo-

viéndose, para usar su hermosa imagen, desde fuera de los muros del templo (en los siglos) hacia el recinto del templo, y finalmente (más allá de los siglos) hacia el santuario mismo de la gloria: como uno solo» [57].

Notas:

[1] K.S. Kantzer, Barth, "Do You Believe in Hell?", <https://www.christianitytoday.com/ct/1986/february-21/from-senior-editors-do-you-believe-in-hell.html>

[2] John P. Lewis, Karl Barth in North America: The Influence of Karl Barth in the Making of a New North American Evangelicalism (Resource Publications, Eugene 2009); Bruce L. McCormack y B. Anderson Clifford, eds., Karl Barth and American Evangelicalism (Eerdmans, Grand Rapids 2011); Phillip R. Thorne, Evangelicalism and Karl Barth. His Reception and Influence in North American Evangelical Theology (Pickwick Publications 1995).

[3] Brunner, Christian Doctrine of God. Dogmatics I. Lutterworth Press, Londres 1958.

[4] Berkouwer, The Triumph of Grace in the Theology of Karl Barth. Eerdmans, Grand Rapids 1956.

[5] Bloesch, Jesus Is Victor! Karl Barth's Doctrine of Salvation. Abingdon, Nashville 1976.

[6] Hans Urs von Balthasar, The Theology of Karl Barth. Exposition and Interpretation. Ignatius Press, 1992 ed. revisada.

[7] Joseph D. Bettis, "Is Karl Barth a Universalist?", Scottish Journal of Theology, 20/4 (1967), 423 – 436

[8] Torrance, Karl Barth Biblical and Evangelical Theologian. T&T Clark, Edimburgo 1990.

[9] John E. Colwell, Actuality and Provisionality: Eternity and Election in the Theology of Karl Barth. Rutherford House Books, Edimburgo 1989.

[10] Tony Gray, "Hell in the Twentieth Century", Epworth Review 23/1 (1996), 28-32.

[11] Barth, Church Dogmatics, II/2, p. 422. T & T Clark, Edimburgo 1957.

[12] Barth, The Humanity of God. Westminster/John Knox Press, Richmond 1960.

[13] Id., pp. 61-62.

[14] Id., p. 62.

[15] Véae Douglas A. Campbell, Pauline Dogmatics: The Triumph of God's Love. Eerdmans, Grand Rapids 2020.

[16] Roger E. Olson, Was Karl Barth A Universalist? A New Look At An Old Question, <https://www.patheos.com/blogs/rogereolson/2013/03/wa>



s-karl-barth-a-universalist-a-new-look-at-an-old-question/

[17] Barth, Church Dogmatics IV/1 The Doctrine of Reconciliation, Part 1, p. 92. T & T Clark, Edimburgo 1962.

[18] Id., p. 132.

[19] Id., p. 94.

[20] Id., pp. 105-106.

[21] G.C. Berkouwer, Divine Election, p. 229. Eerdmans, Grand Rapids 1960.

[22] Barth, Church Dogmatics II/2, p. 163.

[23] Barth, Church Dogmatics IV/1 p. 167

[24] Olson, Was Karl Barth A Universalist? A New Look At An Old Question.

[25] Barth, Church Dogmatics IV/3.2, pp. 105-106.

[26] Mark Koonz, "The old question of Barth's universalism. An examination with reference to Tom Greggs and T. F. Torrance", Theology in Scotland, 18/2 (2014), p. 43.

[27] The Evangelical Universalist. Cascade Books, Eugene 2012.

[28] Patristic Universalism: An Alternative to the Traditional View of Divine Judgment. CreateSpace Independent Publishing Platform 2016.

[29] The God Who Saves. Cascade Books, Eugene 2016.

[30] Universalism, the Prevailing Doctrine of the Christian Church During Its First Five Hundred Years: With Authorities and Extracts. CreateSpace Independent Publishing Platform 2017.

[31] Grace Saves All: The Necessity of Christian Universalism. Wipf & Stock 2020.

[32] Destined for Joy. The Gospel of Universal Salvation. Independent Publish, 2022.

[33] Thomas Talbot, How To Read The Bible From A Universalist Perspective, <https://www.mercyonall.org/posts/how-to-read-the-bible-from-a-universalist-perspective>

[34] Id.

[35] Talbot, The Inescapable Love of God. Cascade Books, Eugene 2014.

[36] Talbot, The Inescapable Love of God, p. 3.

[37] Id., p. 5.

[38] Id., cap. V.

[39] Id., pp. 32-33.

[40] Douglas Farrow, Harrowing Hart on Hell, <https://www.firstthings.com/article/2019/10/harrowing-hart-on-hell>

[41] Michael McClymond, David Bentley Hart's Lonely, Last Stand for Christian Universalism, <https://www.thegospelcoalition.org/reviews/shall-saved-universal-christian-universalism-david-bentley-hart/>

[42] David Bentley Hart, The New Testament: A Translation. Yale University Press, NewHaven/Londres 2017.

[43] G. Wills, "A Wild and Indecent Book", New York Review of Books, <https://www.nybooks.com/articles/2018/02/08/a-wild-and-indecent-book/>

[44] David B. Hart, That All Shall Be Saved: Heaven, Hell, and Universal Salvation. Yale University Press, 2019.

[45] Barton Swaim, That All Shall Be Saved Review: Making Sense of Perdition, <https://www.wsj.com/articles/that-all-shall-be-saved-review-making-sense-of-perdition-11572561222>

[46] Pavel Florensky, The Pillar and Ground of the Truth: An Essay in Orthodox Theodicy in Twelve Letters, p. 173. Princeton University Press, 2004.

[47] Chris E. W. Green, God is Heaven, God is Hell, a review of "That All Shall Be Saved", <https://afkimel.wordpress.com/2019/10/09/god-is-heaven-god-is-hell-a-review-of-that-all-shall-be-saved/>

[48] Hart, That All Shall Be Saved, p. 5.

[49] Hart, The obscenity of belief in an eternal Hell, <https://www.abc.net.au/religion/david-bentley-hart-obscenity-of-belief-in-eternal-hell/1335638>

[50] «Lo más sorprendente de todo esto no es su heterodoxia, ni la desesperación con la que intenta intimidar al lector para que ignore el peso abrumador de la tradición cristiana, sino su puro narcisismo. Para Hart, al final del día no son las Escrituras, ni los Padres, ni los concilios, ni los credos, ni la Sagrada Tradición, los que deben determinar lo que creen los cristianos.

Es lo que David Bentley Hart nos dice que son las liberaciones de sus sentimientos refinados y su intelecto superior. Incluso los lectores más piadosos seguramente se sentirán menos indignados por este pobre hombre que simplemente avergonzados por él». Edward Feser, David Bentley Hart's Attack on Christian Tradition Fails to Convince, <https://catholicherald.co.uk/david-bentley-harts-attack-on-christian-tradition-fails-to-convince/>

[51] Michael McClymond, David Bentley Hart's Lonely, Last Stand for Christian Universalism, <https://www.thegospelcoalition.org/reviews/shall-saved-universal-christian-universalism-david-bentley-hart/>



[52] James Dominic Rooney, *The Incoherencies of Hard Universalism*, <https://churchlifejournal.nd.edu/articles/the-incoherencies-of-hard-universalism/>

[53] «El tono del libro nos parece increíblemente arrogante, lo que no favorece un debate intelectual saludable». Joshua R. Brotherton, reseña de “That All Shall Be Saved”, *Nova et Vetera*, 18/4 (2020), p. 1050.

[54] Hart, *The obscenity of belief in an eternal Hell*, <https://www.abc.net.au/religion/david-bentley-hart-obscenity-of-belief-in-eternal-hell/1335638>.

[55] Hart, “God, Creation, and Evil: The Moral Meaning of creatio ex nihilo”, *Radical Orthodoxy. Theology, Philosophy, Politics*, 3/1 (2015), 1-17.

[56] Hart, *That All Shall Be Saved*, pp. 65ss.

[57] Hart, “God, Creation, and Evil: The Moral Meaning of creatio ex nihilo”, p. 16.

(lupaprotestante.com) 23/02/2024

64. Cuando los millonarios se preparan para el colapso: Raúl Zibechi

El 1% más rico está construyendo refugios de seguridad para sobrevivir ante posibles colapsos ambientales, sociales y nucleares. La tendencia no es nueva, pero se ha multiplicado desde la pandemia y la invasión de Ucrania. Sobre todo, las modalidades han cambiado, a tono con los tiempos neoliberales.

Las cientos de páginas web que ofrecen refugios o búnkeres, aseguran que el negocio está al alza. Desde un crecimiento de 400 por ciento en Estados Unidos, según *New York Post* (4/4/20), hasta una empresa de Berlín que asegura que las consultas se centuplicaron según un informe de la *Deutsche Welle* (18/1/23).

El portal *xataka.com* destaca que las empresas dedicadas a la gestión de emergencias o preparacionismo, como lo denominan, ganarán 149 mil millones de dólares en 2025. Estima que 50 por ciento de los multimillonarios de Silicon Valley tiene al menos un refugio blindado, cuyo costo oscila entre 40 mil y 2.5 millones de dólares (2/8/23).

Un recorrido por los portales dedicados a ofrecer refugios, permite aquilatar la sofisticación propia de una clase dominante que no escatima recursos para vivir mejor.

Durante la guerra fría los países europeos, la Unión Soviética y China –donde era más probable una conflagración nuclear– construyeron enormes refugios para sus poblaciones. La República Federal de Alemania contaba con unos 2 mil refugios que podían albergar a 3 millones de personas, 5 por ciento de la población. En Finlan-

dia se construyeron más de 50 mil refugios, para 80 por ciento de la población.

En China, Mao llamó al pueblo a construir refugios. La respuesta fue rápida y masiva, al punto que las 75 ciudades más grandes del país habían cavado suficientes túneles como para albergar a 60 por ciento de sus poblaciones (*Clarín*, 10/8/20). La URSS construyó ciudades subterráneas para millones de personas.

Sin embargo, ahora los refugios son bien diferentes, como destaca un reciente informe de *Asia Times* (1/3/24) titulado *Los búnkeres de los multimillonarios son el nuevo tecnofeudalismo*. Mark Zuckerberg, el multimillonario creador de Facebook, ha estado comprando grandes extensiones en la isla hawaiana de Kauai, donde está construyendo un complejo de 400 millones de dólares australianos. La finca está vigilada por numerosos guardias.

Además del enorme búnker subterráneo, tiene varias mansiones de gran tamaño, maquinaria dedicada a la potabilización, desalinización y almacenamiento de agua. Está criando su propio ganado, alimentándolo con nueces de macadamia cultivadas en el rancho y también con cerveza elaborada allí, señala el informe de *Asia Times* firmado por los profesores Katherine Guinness, Grant Bollmer y Tom Doig.

Al parecer, unos cuantos multimillonarios entienden que ya no alcanza con construir refugios subterráneos blindados, sino que buscan crear ecosistemas propios, porque la supervivencia de la clase dominante depende de desarrollar y controlar un ecosistema propio, en el que no sólo pueda salvarse del colapso, sino continuar con sus vidas.

Como se ve, ya no se aspira a proteger a las poblaciones de las catástrofes, sino apenas a la propia familia, lo que muestra el triunfo de un individualismo feroz que no toma en cuenta al resto de la humanidad. Ambos hechos están mostrando la deriva actual de los sectores dominantes en el mundo.

Para los sectores populares no son éstas las alternativas posibles ante el colapso. No pueden construirse refugios, ni ecosistemas propios. Apenas pueden sobrevivir bajo el capitalismo de guerra que los condena al sótano sistémico.

Los estados y los gobiernos en América Latina no tienen la menor previsión sobre las catástrofes por venir. Alcanza con recordar que millones de personas en grandes ciudades, como la Ciudad de México o Sao Paulo, no tienen agua potable ni alcantarillado.

Los pueblos no pueden encarar el colapso de modo individual sino comunitario, con base en trabajos y cuidados colectivos. A la luz de lo que hace el 1% más rico, podemos comprender mejor la tenacidad de los pueblos en el cuidado de su mundo natural y el empeño de los



de arriba en destruir los ecosistemas que pueden proteger la vida en común.

Por lo que conozco, sólo el EZLN ha promovido un debate sobre el colapso, hace ya nueve años en el seminario El pensamiento crítico frente a la hidra capitalista. Han sido coherentes y se preparan para sobrevivir a la multiplicación de desastres, como enseñan los 21 comunicados desde octubre de 2023 hasta el 30 aniversario del levantamiento del 1º de enero de 1994.

Lamentablemente, ni las izquierdas progresistas, ni las academias ni el grueso de los movimientos, están adoptando una actitud similar de pensar y hacer ante el colapso. Sólo algunos pueblos originarios comparten las preocupaciones zapatistas, en base a sus propias cosmovisiones.

(jornada.com.mx) 08/03/2024